

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه
الهدى والرشاد والبرهان
والنور والهدى والبرهان

وَمِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ كِتَابُ عِلْمٍ
وَمِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ كِتَابُ عِلْمٍ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه
الهدى والرشاد والبرهان
والنور والهدى والبرهان



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه
الهدى والرشاد والبرهان
والنور والهدى والبرهان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه
الهدى والرشاد والبرهان
والنور والهدى والبرهان



[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله رب العالمين والصلاة على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين قال ابو الشيخ كالم
 اهل سراج الملة والدين محمد بن عبد الرشيد السجواني كذا الله عز وجل لا يعجز ما بهن بالتمهنة
 الحمد لله رب العالمين محمد الشاكرين والصلاة على خير البرية محمد وآله الطيبين الطاهرين
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلوها الناس فاما نصف العلم
 الفقهاء والفرائض جمع فريضة وهي ما قبل من السهام والميراث واما جعل العلم نصف العلم
 اما اختصاصها باحدى حالتي الانسان الملمات دون سائر العلوم الدينية فاختصاصها
 بالحياة واما اختصاصها باحد سببي الملك اعني الضرر ونحوه من الاختيار في كل وقت
 والوصية وغيرها واما لا تغيب في تعلمها الكون المور كهيئة وقوف راية الدار على الارض
 تعلموا العلم وعلوها الناس وتعلموا الفرائض وعلوها الناس على هذه الرواية فالفرائض اما حياة
 على ما ذكره وتخصيصها بالان كمالها او على ما فرضه الله تعالى على عباده من التكليف
 وخص ذكرها بعد التعليل بزيادة الاهتمام ولا يعلمان يجعل لفظ الفرائض في الاصطلاح جاريا

الحمد لله رب العالمين والصلاة على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين قال ابو الشيخ كالم
 اهل سراج الملة والدين محمد بن عبد الرشيد السجواني كذا الله عز وجل لا يعجز ما بهن بالتمهنة
 الحمد لله رب العالمين محمد الشاكرين والصلاة على خير البرية محمد وآله الطيبين الطاهرين
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلوها الناس فاما نصف العلم
 الفقهاء والفرائض جمع فريضة وهي ما قبل من السهام والميراث واما جعل العلم نصف العلم
 اما اختصاصها باحدى حالتي الانسان الملمات دون سائر العلوم الدينية فاختصاصها
 بالحياة واما اختصاصها باحد سببي الملك اعني الضرر ونحوه من الاختيار في كل وقت
 والوصية وغيرها واما لا تغيب في تعلمها الكون المور كهيئة وقوف راية الدار على الارض
 تعلموا العلم وعلوها الناس وتعلموا الفرائض وعلوها الناس على هذه الرواية فالفرائض اما حياة
 على ما ذكره وتخصيصها بالان كمالها او على ما فرضه الله تعالى على عباده من التكليف
 وخص ذكرها بعد التعليل بزيادة الاهتمام ولا يعلمان يجعل لفظ الفرائض في الاصطلاح جاريا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين قال ابو الشيخ كالم
 اهل سراج الملة والدين محمد بن عبد الرشيد السجواني كذا الله عز وجل لا يعجز ما بهن بالتمهنة
 الحمد لله رب العالمين محمد الشاكرين والصلاة على خير البرية محمد وآله الطيبين الطاهرين
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلوها الناس فاما نصف العلم
 الفقهاء والفرائض جمع فريضة وهي ما قبل من السهام والميراث واما جعل العلم نصف العلم
 اما اختصاصها باحدى حالتي الانسان الملمات دون سائر العلوم الدينية فاختصاصها
 بالحياة واما اختصاصها باحد سببي الملك اعني الضرر ونحوه من الاختيار في كل وقت
 والوصية وغيرها واما لا تغيب في تعلمها الكون المور كهيئة وقوف راية الدار على الارض
 تعلموا العلم وعلوها الناس وتعلموا الفرائض وعلوها الناس على هذه الرواية فالفرائض اما حياة
 على ما ذكره وتخصيصها بالان كمالها او على ما فرضه الله تعالى على عباده من التكليف
 وخص ذكرها بعد التعليل بزيادة الاهتمام ولا يعلمان يجعل لفظ الفرائض في الاصطلاح جاريا

الحمد لله رب العالمين والصلاة على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين قال ابو الشيخ كالم
 اهل سراج الملة والدين محمد بن عبد الرشيد السجواني كذا الله عز وجل لا يعجز ما بهن بالتمهنة
 الحمد لله رب العالمين محمد الشاكرين والصلاة على خير البرية محمد وآله الطيبين الطاهرين
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلوها الناس فاما نصف العلم
 الفقهاء والفرائض جمع فريضة وهي ما قبل من السهام والميراث واما جعل العلم نصف العلم
 اما اختصاصها باحدى حالتي الانسان الملمات دون سائر العلوم الدينية فاختصاصها
 بالحياة واما اختصاصها باحد سببي الملك اعني الضرر ونحوه من الاختيار في كل وقت
 والوصية وغيرها واما لا تغيب في تعلمها الكون المور كهيئة وقوف راية الدار على الارض
 تعلموا العلم وعلوها الناس وتعلموا الفرائض وعلوها الناس على هذه الرواية فالفرائض اما حياة
 على ما ذكره وتخصيصها بالان كمالها او على ما فرضه الله تعالى على عباده من التكليف
 وخص ذكرها بعد التعليل بزيادة الاهتمام ولا يعلمان يجعل لفظ الفرائض في الاصطلاح جاريا

[illegible]

قال في جدي كمن اكرهه منسبا الى اجداد الكفار فله
 سفل الدار لم يعم مذهبها بالحق حكم غيره الى اجداد الكفار فله
 الميراث والثلوثان من حوزها وان صلته في اصل النسخ
 بحسبها على من يصدر الى الوجود والبار الموصلة
 وان علمه وان قرى القاضى بحسب مال الكوفة فله
 بحسبها على من يصدر الى الوجود والبار الموصلة
 فان اكرهه منسبا الى اجداد الكفار فله
 الميراث والثلوثان من حوزها وان صلته في اصل النسخ
 بحسبها على من يصدر الى الوجود والبار الموصلة
 وان علمه وان قرى القاضى بحسب مال الكوفة فله
 بحسبها على من يصدر الى الوجود والبار الموصلة

۱- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۲- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۳- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۴- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۵- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۶- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۷- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۸- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۹- این کتاب را به دست خود خواند و در آن
 ۱۰- این کتاب را به دست خود خواند و در آن

قال شمس الأمانة السرخسي رحمه الله ليس لا سلام على يد بشر طاعة صفة عقد المولاة وانما ذكره في سبيل
العادة وكان الشعبي رحمه الله يقول كولاة الاوكمة العنافة وبها أخذ الشافعي رحمه الله وهو مذهبنا في ما ثبت
وما ذهبنا اليه من هبته وعلمه وعلى ابن مسعود رضي الله عنه في ما اخبرنا مولى المولاة عن ذي الحرام اقرار
فيما ذكره في الاطراف من غير ان يكون له في المولاة من غير ان يكون له في المولاة من غير ان يكون له في المولاة

قال شمس الأمانة السرخسي رحمه الله ليس لا سلام على يد بشر طاعة صفة عقد المولاة وانما ذكره في سبيل
العادة وكان الشعبي رحمه الله يقول كولاة الاوكمة العنافة وبها أخذ الشافعي رحمه الله وهو مذهبنا في ما ثبت
وما ذهبنا اليه من هبته وعلمه وعلى ابن مسعود رضي الله عنه في ما اخبرنا مولى المولاة عن ذي الحرام اقرار
فيما ذكره في الاطراف من غير ان يكون له في المولاة من غير ان يكون له في المولاة من غير ان يكون له في المولاة

الشافعي رحمه الله في ما اخبرنا مولى المولاة عن ذي الحرام اقرار
فيما ذكره في الاطراف من غير ان يكون له في المولاة من غير ان يكون له في المولاة من غير ان يكون له في المولاة

فيما ذكره في الاطراف من غير ان يكون له في المولاة من غير ان يكون له في المولاة من غير ان يكون له في المولاة

مجلس

[illegible]

فصل

[illegible]

الموت فحمان
يوت بحد موت مورثة آدم
كذلك وارث المورث
وغيره

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

بنورث نام آقا الشیخ الضیائی من عقل و جهال الزهری کان قتل اشیر خطا که ایست عندنا
حق الزوجین فی القصاص لقوله علیه السلام من ترك ما لا او حقا فلورثته ولا شک
ان القصاص حقه لانه بدل نفسه فليست حقه جميع الورثة بحسب ارقام کالایه
وقال ابن ابی لیلی لا حق لها فی القصاص لانه لا يستحق بالعقد الذی هو سبب استحقاقها
کما حق فیہ للوصی له وهو رد و دبان استحقاق کلا رث بالزوجیه که یتوقف
على القبول کاستحقاقه بالقرابة بخلاف الوصیه فان حق الموصی یتوقف على قبوله
ویرتد برة هکذا ذکره الامام السرخسی شرح فی شرح کتاب الادیات والثالث اختلاف
الدینین فلا یرث الکافر من المسلم لاجماع ولا المسلم من الکافر علی قول علی بن زید وعامة
الصیابة رض والیه ذهب علماؤنا راجح والشافعی رجع لقوله علیه السلام لا یتوارث اهل
ملکتین شتی والقیاس ان یرث لقوله عم الاسلام یعلو ولا یُعْلَلُ ومن العلوان یرث
المسلم من الکافر ولا یرث الکافر منه والیه ذهب معاذ بن جبل ومعاویة بن
ابی سفیان الحسین ومحمد بن الحنفیة ومحمد بن علی بن الحسین مسروق رحمهم الله
والجواب ان المذکور فی هذا الحدیث نفس الاسلام حق ان ثبت الاسلام علی وجه
ولم یثبت علی وجه اخر فانه یثبت ویعلو کالمولود بین المسلم والکافر فانه یمکنه الاسلام
الولد وان المراد العلو بحسب الحجة أو بحسب القهر والغلبة ای النصره فی العاقبة
للمسلمین فاما ان المسلم یرث عندنا من المرتد مع انه کایرث من المسلم فلان ارث
المسلم منه مستند الی حال الاسلام ولد ان قال ابو حنیفة رجع انه یورث منه
ما اکتسبه فی زمان اسلامه ویكون ما اکتسبه فی زمان ردائه فیما للمسلمین
والوجه علی قوله ما ان الجميع لورثته ان المرتد لا یقر علی ما اعتقده بل یجاب

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

وان كان الغلام مع السفلى من الفريق الثاني كان الثالث الباقي بين السفلى والاول وسطى الثاني
 وسطى الاول وعلى الثالث وسطى الثاني انما المذكور مثل خط الاثنين وسقطت سفلى الثالث وان كان الغلام مع السفلى
 من الفريق الثالث كان الثالث الباقي بين الغلام وبين السفليات الست انما ناهى ما صرح به والكتاب وان
 فرض الغلام مع العليا من الفريق الاول كان جميع المال بينه وبين اخيه لا ذكر مثل خط الاثنين ولا شيء للسفليات
 وهي ثمان وان فرض مع وسطى الاول فما خلفه عليها الاول النصف والباقي للغلام مع من يجاديه وهو وسطى الاول
 وعلى الثاني المذكور مثل خط الاثنين في كل حال اذا فرض مع العليا الثاني فاما تصحيح المسائل في جميع هذه الصور
 فعليه ما استعمله في ما بعد فلا حاجة الى زيادتها واعلم ان العمليات من بنات الابن في امر حرة كانت هي
 اخذت الثلثين بالرضية ثم اختلط المذكور بالاناث فعلى كل عامة الصحابة رض بعضهم المذكور الاناث
 على التفصيل المذكور في عند ابن مسعود رض يكون الباقي من الثلثين للذكر ووجه انهم بالعمومية كما مر وان كانت
 العليا من النصف ثم اختلط المذكور بالاناث فان كان عند المذكور اكثر من عند الاناث مساويا كان
 الباقي بينهم للذكر مثل خط الاثنين بالاتفاق وان كان عند الاناث اكثر فعند العامة كذلك وعند
 ابن مسعود رض للاناث السدس فانه كان ينظر الى ما هو اخر بنات الابن من المقاسمة والسدس
 فيعطيه من ما هو قل هذا راعى الزيادة على الثلثين في حق البنات فاعلم ان ذكر البنات على اختلاف الدرجات
 كما ذكر في الكتاب يسمى مسئلة التثنية لا يهايد قتم او حسم بالتثنية الا ذمنا وقيل الا ذان الى استماعها
 فالتثنية بتثنية في اسم التثنية في اسم التثنية او استماعها الا صغارا لسماعها واما الاثنية
 كتاب واما فاحوال خمس ذكر النصف في حقها اربع منها واخرها مسنة ليدكرها مع سابعة
 احوال الاخوات لا بقر ما للاختصار النصف للواحدة لقوله تعالى ولله انحت فلها نصف
 ما تركه والثلثان للثنتين فصاعدا لقوله تعالى فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان وامر اذا اخوات
 لا بقر ما ولا بقر الاخوات لا بقر ما حالها في اية الموارث كما مر واذا استخفت الاثنتان الثلثين

وان كان الغلام مع السفلى من الفريق الثاني كان الثالث الباقي بين السفلى والاول وسطى الثاني
 وان كان الغلام مع السفلى من الفريق الثالث كان الثالث الباقي بين الغلام وبين السفليات الست انما ناهى ما صرح به
 وان فرض الغلام مع العليا من الفريق الاول كان جميع المال بينه وبين اخيه لا ذكر مثل خط الاثنين ولا شيء للسفليات
 وهي ثمان وان فرض مع وسطى الاول فما خلفه عليها الاول النصف والباقي للغلام مع من يجاديه وهو وسطى الاول
 وعلى الثاني المذكور مثل خط الاثنين في كل حال اذا فرض مع العليا الثاني فاما تصحيح المسائل في جميع هذه الصور
 فعليه ما استعمله في ما بعد فلا حاجة الى زيادتها واعلم ان العمليات من بنات الابن في امر حرة كانت هي
 اخذت الثلثين بالرضية ثم اختلط المذكور بالاناث فعلى كل عامة الصحابة رض بعضهم المذكور الاناث
 على التفصيل المذكور في عند ابن مسعود رض يكون الباقي من الثلثين للذكر ووجه انهم بالعمومية كما مر وان كانت
 العليا من النصف ثم اختلط المذكور بالاناث فان كان عند المذكور اكثر من عند الاناث مساويا كان
 الباقي بينهم للذكر مثل خط الاثنين بالاتفاق وان كان عند الاناث اكثر فعند العامة كذلك وعند
 ابن مسعود رض للاناث السدس فانه كان ينظر الى ما هو اخر بنات الابن من المقاسمة والسدس
 فيعطيه من ما هو قل هذا راعى الزيادة على الثلثين في حق البنات فاعلم ان ذكر البنات على اختلاف الدرجات
 كما ذكر في الكتاب يسمى مسئلة التثنية لا يهايد قتم او حسم بالتثنية الا ذمنا وقيل الا ذان الى استماعها
 فالتثنية بتثنية في اسم التثنية في اسم التثنية او استماعها الا صغارا لسماعها واما الاثنية
 كتاب واما فاحوال خمس ذكر النصف في حقها اربع منها واخرها مسنة ليدكرها مع سابعة
 احوال الاخوات لا بقر ما للاختصار النصف للواحدة لقوله تعالى ولله انحت فلها نصف
 ما تركه والثلثان للثنتين فصاعدا لقوله تعالى فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان وامر اذا اخوات
 لا بقر ما ولا بقر الاخوات لا بقر ما حالها في اية الموارث كما مر واذا استخفت الاثنتان الثلثين

مجلس

[illegible][illegible][illegible]

١٢
 قوله
 ربيع الخ لئلا لا تفتن
 الى تسامح حكماء
 قال المرحوم بن سنان
 والدم والنفوس في ذلك
 الاشياء والآسنة
 بفتح
 انفعال في الجمال
 ابعده فلو انك
 والبيع فلو انك
 في ربيع الخ لئلا لا تفتن
 الاربعة والاربعين
 فلو انك
 ليس تسامح لان
 للبعين فضا عدة
 الاكبره الثمان
 وفيه اربعة
 الدعوى ان
 يعلم حكمه
 بلا لاد النص
 ١٣

[illegible][illegible]

الادب العربي في القرن التاسع عشر
في ظل حكم محمد علي باشا
من تأليف الدكتور أحمد حسن الزيات

مكتبة دار الكتب والوثائق القومية
القاهرة - مصر

رقم التسجيل: ١٢٣٤٥٦٧
تاريخ التسجيل: ١٩٨٠/١٠/١٠

دار الكتب والوثائق القومية
مبنى المكتبة العامة - القاهرة

قوله في قوله تعالى ان لم يراد بالولد هم هنا هو ولد كبدل قوله تعالى وهو رعا ان لم يكن لها ولد اي بن بالانفاق لان الاخ يرت مع ابنة وقد لا يد ذلك بالسنة حيث روي عن هذيل بن شرحبيل بن جلاس اليا موسى الاشعري عن خلف بنت ابن اخطا فقال للبنت النصف والباقي للاخت ثم قال للسائل هل عن ذلك ابن مسعود مرض واحمر في عما يحيي به فلما سأل قال آيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى للبنت بالنصف ولبنت الابن بالسدس فكلما للثنتين للاخت بالباقي فلما اخبر السائل يا موسى الاشعري بذلك قال لا تسألوني عن شيء ما دام هذا الخبر فيكم فدل ذلك على انه ١٢ وجعل الاخت مع البنت عصبه

عصبه بغيرها اذا كان ذلك الغير عصبه وليست للبنت عصبه وكيف تصير الاخت معها عصبه والاجواب ان المراد بالولد هم هنا هو ولد كبدل قوله تعالى وهو رعا ان لم يكن لها ولد اي بن بالانفاق لان الاخ يرت مع ابنة وقد لا يد ذلك بالسنة حيث روي عن هذيل بن شرحبيل بن جلاس اليا موسى الاشعري عن خلف بنت ابن اخطا فقال للبنت النصف والباقي للاخت ثم قال للسائل هل عن ذلك ابن مسعود مرض واحمر في عما يحيي به فلما سأل قال آيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى للبنت بالنصف ولبنت الابن بالسدس فكلما للثنتين للاخت بالباقي فلما اخبر السائل يا موسى الاشعري بذلك قال لا تسألوني عن شيء ما دام هذا الخبر فيكم فدل ذلك على انه ١٢ وجعل الاخت مع البنت عصبه والاخوات لابن كالاخوات لاب ام وهن احوال سبع النصف الواحدة والثلاثان للثنتين في مساعدة عند عدم الاخوات لاب ام وذلك لما ذكرناه من النصوص في الاخوات لاب ام على ما اشير اليه هناك وهن السدس مع الاخت لاب ام تكمل للثنتين فان حق الاخوات الثلثان في اخذ الاخت لاب ام والنصف فحق منه السدس فيعطى للاخوات لاب ام حتى يكمل حق الاخوات ولا يترن مع الاختين لاب ام لانه قد كل لها حق الاخوات اعني الثلثين فلم يبق للاخوات لاب ام شيء الا ان يكون معهن اخ لاب فيعصمن من وج يكون الباقي بينهما كمثل حظا لثنتين وذلك لان ميراث الاخوة والاخوات لاب ام اجري مجرى ميراث الاولاد الصلبة وميراث الاخوة والاخوات لاب ام اجري مجرى ميراث الاولاد الذين ذكرهم كورهم وانما هم كانهم والسادسة ان يهرن عصبه مع البنات او مع بنات الابن لما ذكرناه من قوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا الاخوات مع البنات عصبه وهو قول اكثر الصحابة والعلماء من خلافه كما بين في كتابي واما ما في بعض النسخ من ان يهرن عصبه مع البنات او مع بنات الابن لما ذكرناه من قوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا الاخوات مع البنات عصبه وهو قول اكثر الصحابة والعلماء من خلافه كما بين في كتابي

قوله في قوله تعالى ان لم يراد بالولد هم هنا هو ولد كبدل قوله تعالى وهو رعا ان لم يكن لها ولد اي بن بالانفاق لان الاخ يرت مع ابنة وقد لا يد ذلك بالسنة حيث روي عن هذيل بن شرحبيل بن جلاس اليا موسى الاشعري عن خلف بنت ابن اخطا فقال للبنت النصف والباقي للاخت ثم قال للسائل هل عن ذلك ابن مسعود مرض واحمر في عما يحيي به فلما سأل قال آيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى للبنت بالنصف ولبنت الابن بالسدس فكلما للثنتين للاخت بالباقي فلما اخبر السائل يا موسى الاشعري بذلك قال لا تسألوني عن شيء ما دام هذا الخبر فيكم فدل ذلك على انه ١٢ وجعل الاخت مع البنت عصبه والاخوات لابن كالاخوات لاب ام وهن احوال سبع النصف الواحدة والثلاثان للثنتين في مساعدة عند عدم الاخوات لاب ام وذلك لما ذكرناه من النصوص في الاخوات لاب ام على ما اشير اليه هناك وهن السدس مع الاخت لاب ام تكمل للثنتين فان حق الاخوات الثلثان في اخذ الاخت لاب ام والنصف فحق منه السدس فيعطى للاخوات لاب ام حتى يكمل حق الاخوات ولا يترن مع الاختين لاب ام لانه قد كل لها حق الاخوات اعني الثلثين فلم يبق للاخوات لاب ام شيء الا ان يكون معهن اخ لاب فيعصمن من وج يكون الباقي بينهما كمثل حظا لثنتين وذلك لان ميراث الاخوة والاخوات لاب ام اجري مجرى ميراث الاولاد الصلبة وميراث الاخوة والاخوات لاب ام اجري مجرى ميراث الاولاد الذين ذكرهم كورهم وانما هم كانهم والسادسة ان يهرن عصبه مع البنات او مع بنات الابن لما ذكرناه من قوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا الاخوات مع البنات عصبه وهو قول اكثر الصحابة والعلماء من خلافه كما بين في كتابي

عبد الباق

والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible][illegible]

فيما بين العجوبة ولا استخالة في تفصيله لا تنفي على المذكور مع التفاوت في الدرجة كما اخبرك امرؤ
وانما هو في الامثال فان لم اتم الربح ولا اخذ النصف ولا اخذ الباقي فقد ضلقت ههنا الاثني زيار
قربها على الذكر وايضا لا بد من حقيقة الولاد كما لا بد من حقيقة العبدية والولاد لا حقيقة فلا يصحها
اذ لا تعصيب مع الاختلاف في السبب بل مع الاتفاق فيه وهذه المسئلة من المسائل الاربعة التي
استثناه في اوائل الباب ان باحذية ومجالح لم يجزا في كتاب ههنا والجدد السادس كان كاملا
اولا كتاب كاملا واحدة كانت او اكثر اذ ان ثابته ان في جميعها كانت كالمذكورين فان الفاسدات من
ذوق الارحام كاستيما متخاذايات في الدرجة لان القربى في العبدية كما في عبيطه على انما اعطاه الجدة
الواحدة السادس فاما قوله ابو سعيد الخنيسر ومغير بن شعبه وقد خصة بن في من انهم اعطاهم السادس
التشريك يفسر في ذلك اذ ان اكثر متخاذايات فمما في ان اولام جاءت الى الصديق خرو وقال اعطاني بها
ولد ابنتي فقال اصبري حتى تشاوري اصحابي فان اولام ذلك في كتاب الله تعالى ولو لم يسمع فيك من
رسول الله تعالى شيئا فسرنا في هذا المغير باعطاءها السادس فقال هل منكم احد قد سبه
ايضا فمجد بن سبلة فاعطاهم اذ اقر جاءته ام الكتاب اليه وطلبت الميراث فقال لي ان
ذلك السادس يملكها وهو من انفردت منها فسر كما فيه وفي رواية اخرى ان ام الكتاب جاءت
الى عمر بن حفص قالت انا اول الميراث من ام الا واول مانت ثوريها واولد له ها واولد له ها واولد له ها
فقال خذ ذلك السادس فان اجمعها فهو يملكها وابتكروا وابتكروا به فهو لها حكم بالتشريك بينها فقد
جمعوا على ان احداث العصبية المتخاذايات تشترك في السادس بالسنوية وقد هلك بين عباس بن
الجدد ام الامم يقوم مقام الام عند ههنا فانه اذا لم يكن له ولد ولا اخوة والسادس ان كان له
ولد كان احباب الاب يقوم مقام الام عنده والابن يقوم مقام الام مع عند نكران الام
لا سيما في فرضيتها الص من اجل ذلك لو كان الام لا سيما في فرضيتها الص من اجل ذلك لو كان الام

[illegible][illegible]

[illegible]

فقدت كال دخول
عند خلافاً إلى يوسف
الآن في الدخول
الآن في الدخول
الآن في الدخول

[illegible]

باب القصاص

ذات قرابات تلك مع جدّة ذات قرابة واحدة يقسم السدس بين أبي الصفا وأبي يوسف ^{لأبي يوسف ١٢} وأبا عبد الله ^{لأبي يوسف ١٢} ^{لأبي يوسف ١٢} قال الإمام الشافعي ح كراهية عن أبي حنيفة ^{لأبي يوسف ١٢} رحم في جودته تعدد قرابة أحد الجدتين في ذكر في فرائض الحسن بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب الشافعي من أصحاب الشافعي رحمه الله أن قول أبي حنيفة ومالك والشافعي ^{لأبي يوسف ١٢} بكون قول أبي يوسف

عَصْبَةُ الرَّجُلِ فِي اللُّغَةِ قَابَتُهُ كَابِيَةٌ وَكَانَ أَجْمَعُ عَاصِبًا أَنْ يَسْمَعَ بِهِ مِنْ عَصَبِ الْقَوْمِ بِفُلَانٍ إِذَا حَاطُوا
بِهِ مَوْلًى فَلَا كِبَاطُوفَ وَلَا بِنَاطُوفَ الْعَمِ جَانِبُ الْإِخْ جَانِبُهُ سَمِيحًا الْوَاحِدُ أَجْمَعُ الْمَذْكُورُ الْمَوْنُثُ لِلْعَصْبَةِ
وَقَالُوا فِي مَجْدِهَا الْعَصَوْنَةُ وَالْمَذْكُورُ عَصَبًا لَا تَنِي أَيُّ مَجْعَلٍ عَصْبَةُ الْعَصَبَاتِ النَّسَبِيَّةِ قَدْ هَمَّ أَنْ يَأْتُوا

من السبعة كما يثالث عصبه بنفسه وعصبه بغيره وعصبه مع غيره اما العصبه بنفسه فكل ذكر

اعتبر الى كونه كان لا يشق ان تكون عصبية بنفسها بل بنغيرها او مع غيرها لا تدخل في نسبتها الى الميتة

فان خرجت الاثني في نسبته اليه ^{للمركب} المركبة كاوكاد الام فانهما خرجت وانما الفروض كتاب الام

وابن البنت فاتها من حي ولا حرام فان قلت الا نكح اب وام عصبة بنفسه مع ان الام داخلة في

نسبته الى الميت قلت قرابة الا ياصل في استحقاق العصوبة فانها اذا انفردت كفت في شبهات العصوبة

مختلف قرابة الام فانها لا تصح بانفرادها على انثى فانها في ملغاة في استحقاق العصور

جعلناها بمنزلة وصفه الذي فرشنا بها الاخ لانه لم يعل على الاخ لابل وهم اى العصبية بانفسهم اربعة اصناف

الأول جزء الميت والثاني أصله والثالث جزء أبيه والرابع جزء جده فيقتسم في هذه الأصناف

وَأَمَّا مَنْ جَاءَ فِيهِ الْاَقْرَبُ فَكَرَّبَ اِيَّيْهِ حَتَّىٰ بَلَغَ الدَّرَجَةَ الَّتِي كَانَتْ لَهَا الْمِيزَانُ الَّذِي

مستحق بالعصوبة جزء الميت ای الذین هم وان سفلوا اصل ای الالب ثم الجدا ای اب الالب

ان علا واما قدم البنون على ابايهم فروع الميت و ابا اصله و اتصال الفرع باصله اظهر من

فصل الاصل بفرع الاخرى ان الفرع يتبع اصله ويصير مذكورا بذكره دون العكس فان البناء

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

۱. *مجلس* ۲. *مجلس* ۳. *مجلس* ۴. *مجلس* ۵. *مجلس* ۶. *مجلس* ۷. *مجلس* ۸. *مجلس* ۹. *مجلس* ۱۰. *مجلس*

قوله في قوله لا يدخل في بيع الارض ولا يدخل في بيع ما وظهر اتصالهم يدل على انهم اقرب الى الميت
 في الدرجة حكما وان لم يكن ذلك حقيقة لان الاتصال من الجانيين بغير واسطة وقدم بنو
 وان سفلوا على الاب لان سبب استحقاقهم ايضا البنوة المقدمة على الابوة وكون الاب اقرب
 درجة من الجد ظاهر كظهوره فيما بين الابن وابن الابن وتعيينه باب الاب ليخرج عنه
 اب الام الذي هو الجد الفاسد فيكون ذلك نصريجا بما علمه ضمنا من قوله فكل من دخل
 في نسبته الى الميت انشئ له زيادة لاهتمام بهم هوانيات اربابهم وحرمانه بغيره ومن علم من
 الاجل اذا تعددوا يقدم من هو من كان اقرب درجة ثم جزء ابية اي الاخوة ثم بنوهم وان
 سفلوا تاخير الاخوة عن الجد وان علا قول ابر حنيفة راج خلافا لها كما استقف عليه في بار مقاسمة
 الجد وانما اطلق الحكم هنا بلا تنبيه على الخلاف لانه المختار للفتوى وتأخير بنيهم عنهم لقرب
 درجتهم ثم جزء جد اى الاحكام ثم بنوهم وان سفلوا تاخير الاحكام عن الاخوة وتأخير بنيهم عنهم
 لبعده درجتهم فظهر ان اسباب العصبية بنفسه انواع اربعة البنوة بغير واسطة او بواسطة
 والابوة كذلك والاخوة وفرعها والعمومة وفرعها والترتيب ما عرفته ثم اني بعد الترتيب
 بقرب الدرجة يوحى بقوة القرابة اعني به اي بالمذكور وهو الترتيب بقوة القرابة ان
 ذا القرابتين من العصبة اول من في قرابة واحدة مع تساويهما في الدرجة ذكر كان ذوالقرابتين
 او انشئ لقوله عليه السلام ان عثمان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات اي بنو الاعيان
 اولي بالميراث من بنى العلات والمقصود من ذكر الام هي هنا اظهار ما يترجم به بنو الاعيان على بنى العلات
 كالاخ لاب وام فانه مقدم على الاخ لاب اجماعا وهذا امثال للذكر من ذى القرابتين والاخت لاب وام
 اذا حضرت عصبة مع البنت اي البنات الصلبية او بنات الابن فانها ايضا اولي من الاخ لاب
 والاخت لاب خلافا لابن عباس رضي فان الاخت لا تصير عصبة مع البنات عندكم كما هو

قوله في قوله لا يدخل في بيع الارض ولا يدخل في بيع ما وظهر اتصالهم يدل على انهم اقرب الى الميت
 في الدرجة حكما وان لم يكن ذلك حقيقة لان الاتصال من الجانيين بغير واسطة وقدم بنو
 وان سفلوا على الاب لان سبب استحقاقهم ايضا البنوة المقدمة على الابوة وكون الاب اقرب
 درجة من الجد ظاهر كظهوره فيما بين الابن وابن الابن وتعيينه باب الاب ليخرج عنه
 اب الام الذي هو الجد الفاسد فيكون ذلك نصريجا بما علمه ضمنا من قوله فكل من دخل
 في نسبته الى الميت انشئ له زيادة لاهتمام بهم هوانيات اربابهم وحرمانه بغيره ومن علم من
 الاجل اذا تعددوا يقدم من هو من كان اقرب درجة ثم جزء ابية اي الاخوة ثم بنوهم وان
 سفلوا تاخير الاخوة عن الجد وان علا قول ابر حنيفة راج خلافا لها كما استقف عليه في بار مقاسمة
 الجد وانما اطلق الحكم هنا بلا تنبيه على الخلاف لانه المختار للفتوى وتأخير بنيهم عنهم لقرب
 درجتهم ثم جزء جد اى الاحكام ثم بنوهم وان سفلوا تاخير الاحكام عن الاخوة وتأخير بنيهم عنهم
 لبعده درجتهم فظهر ان اسباب العصبية بنفسه انواع اربعة البنوة بغير واسطة او بواسطة
 والابوة كذلك والاخوة وفرعها والعمومة وفرعها والترتيب ما عرفته ثم اني بعد الترتيب
 بقرب الدرجة يوحى بقوة القرابة اعني به اي بالمذكور وهو الترتيب بقوة القرابة ان
 ذا القرابتين من العصبة اول من في قرابة واحدة مع تساويهما في الدرجة ذكر كان ذوالقرابتين
 او انشئ لقوله عليه السلام ان عثمان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات اي بنو الاعيان
 اولي بالميراث من بنى العلات والمقصود من ذكر الام هي هنا اظهار ما يترجم به بنو الاعيان على بنى العلات
 كالاخ لاب وام فانه مقدم على الاخ لاب اجماعا وهذا امثال للذكر من ذى القرابتين والاخت لاب وام
 اذا حضرت عصبة مع البنت اي البنات الصلبية او بنات الابن فانها ايضا اولي من الاخ لاب
 والاخت لاب خلافا لابن عباس رضي فان الاخت لا تصير عصبة مع البنات عندكم كما هو

قوله في قوله لا يدخل في بيع الارض ولا يدخل في بيع ما وظهر اتصالهم يدل على انهم اقرب الى الميت
 في الدرجة حكما وان لم يكن ذلك حقيقة لان الاتصال من الجانيين بغير واسطة وقدم بنو
 وان سفلوا على الاب لان سبب استحقاقهم ايضا البنوة المقدمة على الابوة وكون الاب اقرب
 درجة من الجد ظاهر كظهوره فيما بين الابن وابن الابن وتعيينه باب الاب ليخرج عنه
 اب الام الذي هو الجد الفاسد فيكون ذلك نصريجا بما علمه ضمنا من قوله فكل من دخل
 في نسبته الى الميت انشئ له زيادة لاهتمام بهم هوانيات اربابهم وحرمانه بغيره ومن علم من
 الاجل اذا تعددوا يقدم من هو من كان اقرب درجة ثم جزء ابية اي الاخوة ثم بنوهم وان
 سفلوا تاخير الاخوة عن الجد وان علا قول ابر حنيفة راج خلافا لها كما استقف عليه في بار مقاسمة
 الجد وانما اطلق الحكم هنا بلا تنبيه على الخلاف لانه المختار للفتوى وتأخير بنيهم عنهم لقرب
 درجتهم ثم جزء جد اى الاحكام ثم بنوهم وان سفلوا تاخير الاحكام عن الاخوة وتأخير بنيهم عنهم
 لبعده درجتهم فظهر ان اسباب العصبية بنفسه انواع اربعة البنوة بغير واسطة او بواسطة
 والابوة كذلك والاخوة وفرعها والعمومة وفرعها والترتيب ما عرفته ثم اني بعد الترتيب
 بقرب الدرجة يوحى بقوة القرابة اعني به اي بالمذكور وهو الترتيب بقوة القرابة ان
 ذا القرابتين من العصبة اول من في قرابة واحدة مع تساويهما في الدرجة ذكر كان ذوالقرابتين
 او انشئ لقوله عليه السلام ان عثمان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات اي بنو الاعيان
 اولي بالميراث من بنى العلات والمقصود من ذكر الام هي هنا اظهار ما يترجم به بنو الاعيان على بنى العلات
 كالاخ لاب وام فانه مقدم على الاخ لاب اجماعا وهذا امثال للذكر من ذى القرابتين والاخت لاب وام
 اذا حضرت عصبة مع البنت اي البنات الصلبية او بنات الابن فانها ايضا اولي من الاخ لاب
 والاخت لاب خلافا لابن عباس رضي فان الاخت لا تصير عصبة مع البنات عندكم كما هو

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وسئل عن رجل أتى بالرجل من
 سبعة **قوله** فإنه إذا لم يدر
 من كان فقه المصنوب لكنه يجوز له أن يفتي
 بما رآه من الجور وسار مجرى ذلك في كل ما رأى
 من حكمه إذا رأى حكاية كسبه أو إلام في قوله
 وقيل يجوز له أن يفتي بما رآه من حكمه وإن كان
 جامع العلم من الناس فاصح إلى أن يفتي
 حتى أتى قوله ثم قيل أي على من حكمه
 ذلك فوجب في حق من لم يفتي عليه من
 العلم والجماعة والحاكم لا يفتي عليه في حق
 من التبعين المذكورين يفتي عليه فلا بد
 للملك **قوله** ثم قيل أي على من حكمه
 ذلك فوجب في حق من لم يفتي عليه
 من العلم والجماعة والحاكم لا يفتي عليه في حق
 من التبعين المذكورين يفتي عليه فلا بد
 للملك **قوله** ثم قيل أي على من حكمه
 ذلك فوجب في حق من لم يفتي عليه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

شرع ان يبين احوالا يحتاج اليها في قسمة الفروض على مستقيمتها او لما كانت الفروض كلها كسورا كان خارجها
 الخارج الكسور ^{النصف ١٢} ومخرج كل كسور فردا قل عدد ويكون ذلك الكسور منه واحدا صحيحا فخرج النصف اثنان
 ومخرج الثلث ثلاثة وعلى هذا القياس اعلم ان الفروض الستة المذكورة في كتاب الله تعالى ^{الاربعة ١٣}
 ثلاثة منها انواع وثلاثة منها نوع آخر الاول النصف والربع والثلث والثاني الثلثان والثلث والستين
 على التضعيف اراد بذلك ان الثمن اذا ضعف حصل الربع وان الربع اذا ضعف حصل النصف
 وكذلك الستين اذا ضعف صار ثلثا واذا ضعف الثلث صار ثلثين ^{لعل بقوله على التضعيف ١٢} والنصف اذا ضعف
 اذ انصف صار ربعا وان الربع اذا انصف صار ثلثا وكذا الحال في تنصيف الثلثين والثلث والحاصل
 انه اذا اعتبر كل واحد من هذين النوعين امكنت هناك عبارتان ففي النوع الاول ثارة يقال
 النصف ونصف النصف اى الربع ونصف نصف النصف اى الثمن ^{لعل المذكورين ١٢} وثارة يقال الثمن وضعف اى الربع
 وضعف ضعفه اى النصف وفي النوع الثاني يقال ثارة الثلثان ونصفه ونصف نصفه ويقال
 اخرى الستين وضعف ضعفه ^{لعل الثلثان ١٢} وضعف ضعفه ^{لعل الستين ١٢} والستين اضعف جعلوا الفروض الستة نوعين اتم طلبوا ما هو الاقل
 من تلك الفروض مقدار اوجدوه الثمن الذي خرجته الثانية ووجدوا الربع والنصف خارجين منها
 بلا كسر فجعلوا هذه الثلاثة نوعا واحدا ثم طلبوا اقل فرض بعد الثمن فوجدوه الستين ^{المذكورة في كتابنا على الامام ١٢}
 الستة ووجدوا الثلث والثلثين خارجين منها بلا كسر فجعلوا هذه الثلاثة الاخرى نوعا اخر وقد
 يقال غاصي النوع الاول بالاول لانه نصيب اول الموجودات من الناس اعني الزوجين لا نصيبها
 الا يوجد الا فيه فاذا جاء في مسائل من هذه الفروض احاد احاد كان يكفيها ان يقول احاد
 مرة واحدة لان معناها مكر لكنه نظر الى جانب اللفظ فكرره ونظيره ما ورد في الحديث
 صلوة الليل مثنى مثنى فخرج كل فرض منفرد عن سائر الفروض ^{لعل المذكور ١٢} سميته من الاعداد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

قوله من ثلث وهو من اثنين وليس الاثنان سمي الله كالربع من اربعة والثلث من ثلثة
 والسادس من ستة فان خرج كل كسر من هذه الكسوسميه من الاعداد اذ الربع سمي الاربعه
 وكذا الباقي فقدم في التمثيل الربع والثلث على الثلث لانها من النوع الاول كالنصف كذا في التمثيل كانه
 في حكم الثلث وتكرير له ترك السادس لظهور حاله مما ذكر فان كان في المسئلة النصف فقط كما في من خلف
 بنتا واخا لأم فهي من اثنين فان كان فيها الربع وحده كما في من تركت الزوج مع الابن كانت من اربعة
 وان كان فيها الثلث فقط كما في من تركت الزوجه والابن كانت من ثمانية وان كان فيها الثلث وحده
 كما اذا ترك اما واخا لأم او كان فيها الثلثان فقط كما اذا ترك بنتين وعما فهي من ثلثة وان كان
 فيها السادس فقط كما اذا ترك ابا وابنا فهي من ستة واذا اجتمع في المسائل من هذه الفروض
 اثنين او ثلث وهما من نوع واحد فكل عدد يكون خرجا لجزء اي لكسر من ذلك النوع فذلك
 العدد ايضا يخرج لضعف ذلك الجزء ولضعف ضعفه كالسبعة هي خرج للسادس الذي هو

جزء من النوع الثاني ويخرج لضعف الذي هو الثلث ويخرج لضعف ضعفه الذي هو الاثنان
 وكالثمانية فانها يخرج للثلث ولضعفه اعني الربع ولضعف ضعفه اعني النصف والسبب في ذلك
 ان يخرج ضعف كل جزء داخل في خرج ذلك الجزء اي يخرج الضعف وهو موجود في خرج الجزء وعما
 له فيخرج الضعف صحيحا من خرج جزئه فيستخرج خرج الجزء عن خرج ضعفه مثلا يخرج
 والثلثين ثلثة وهي داخله في خرج السادس الذي هو الستة وكذلك كل واحد من خرجي الربع
 والنصف داخل في خرج الثلث فاذا اجتمع في المسئلة السادس والثلث كما اذا ترك اما واختين لأم كانت
 من ستة وكذا اذا اجتمع فيها السادس والثلثان كما اذا ترك اما واختين لأم واجتمع فيها
 السادس والثلثان والثلث كما اذا ترك اما واختين لأم واجتمع فيها السادس والثلثان والثلث
 ايضا واما اذا اجتمع فيها الثلث والثلثان كما اذا ترك اختين لأم واجتمع فيها السادس والثلثان والثلث

والاربعة من ثلثة وهو من اثنين وليس الاثنان سمي الله كالربع من اربعة والثلث من ثلثة
 والسادس من ستة فان خرج كل كسر من هذه الكسوسميه من الاعداد اذ الربع سمي الاربعه
 وكذا الباقي فقدم في التمثيل الربع والثلث على الثلث لانها من النوع الاول كالنصف كذا في التمثيل كانه
 في حكم الثلث وتكرير له ترك السادس لظهور حاله مما ذكر فان كان في المسئلة النصف فقط كما في من خلف
 بنتا واخا لأم فهي من اثنين فان كان فيها الربع وحده كما في من تركت الزوج مع الابن كانت من اربعة
 وان كان فيها الثلث فقط كما في من تركت الزوجه والابن كانت من ثمانية وان كان فيها الثلث وحده
 كما اذا ترك اما واخا لأم او كان فيها الثلثان فقط كما اذا ترك بنتين وعما فهي من ثلثة وان كان
 فيها السادس فقط كما اذا ترك ابا وابنا فهي من ستة واذا اجتمع في المسائل من هذه الفروض
 اثنين او ثلث وهما من نوع واحد فكل عدد يكون خرجا لجزء اي لكسر من ذلك النوع فذلك
 العدد ايضا يخرج لضعف ذلك الجزء ولضعف ضعفه كالسبعة هي خرج للسادس الذي هو

قوله من ثلث وهو من اثنين وليس الاثنان سمي الله كالربع من اربعة والثلث من ثلثة
 والسادس من ستة فان خرج كل كسر من هذه الكسوسميه من الاعداد اذ الربع سمي الاربعه
 وكذا الباقي فقدم في التمثيل الربع والثلث على الثلث لانها من النوع الاول كالنصف كذا في التمثيل كانه
 في حكم الثلث وتكرير له ترك السادس لظهور حاله مما ذكر فان كان في المسئلة النصف فقط كما في من خلف
 بنتا واخا لأم فهي من اثنين فان كان فيها الربع وحده كما في من تركت الزوج مع الابن كانت من اربعة
 وان كان فيها الثلث فقط كما في من تركت الزوجه والابن كانت من ثمانية وان كان فيها الثلث وحده
 كما اذا ترك اما واخا لأم او كان فيها الثلثان فقط كما اذا ترك بنتين وعما فهي من ثلثة وان كان
 فيها السادس فقط كما اذا ترك ابا وابنا فهي من ستة واذا اجتمع في المسائل من هذه الفروض
 اثنين او ثلث وهما من نوع واحد فكل عدد يكون خرجا لجزء اي لكسر من ذلك النوع فذلك
 العدد ايضا يخرج لضعف ذلك الجزء ولضعف ضعفه كالسبعة هي خرج للسادس الذي هو

من سيرة وقيل

من استوفى فليقل

من استوفى فليقل

هذا هو السبب في ان السبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله
والسبب في ان السبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله
والسبب في ان السبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله
والسبب في ان السبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله

سائر المتداخلين والسبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله
فيصيب بالقسمة كل واحد من اعداد الاقل احدى اقسامه بعد امثاله الاقل والاكثر
هو السبب ايضا في ذكره بقوله او نقول المتداخل هو ان زيد على الاقل مثله او امثاله
فيساوي لاكثر فاذا زيد مثلا على الثلاثة مثله اربعة صارت ستة ومرتبة صارت
تسعة واما قوله او نقول هو ان يكون الاقل جزءا لاكثر فمن قبل الاختلاف والعبارة
فقط فان العدد الاقل ان كان بعد الاكثر يسمى جزءا اصطلاحيا وان لم يكن بعد كان اجزاء
باجزاء ما كان جزءا واحدا مكررا فلا ينقص التعريف بل يرفعها لربع مقبلة الى عشرة فانها خمسها
ولا بالثلاثة بالقياس الى الخمسة لاني بالثلاثة اقسامها مثل ثلثة وتسعة فان الثلثة ثلث التسعة
فهي جزء لها بعد هاتيك مرات وتساويها بان يزداد عليها امثاله مرتين والتسعة منقسمة عليها
باركس كما هي فهذا امثال المتداخل على جميع التفاسير وتوافق العددين في جزءه كالنصف ونظائره
ان لا بعد اقلهما الاكثر ولكن بعدهما عدد ثالث هذا التعريف صحيح اذا فسر العدد بالكمية
للتألف من الوحدات فلا يكون الواحد عددا وكذا يصح على هذا التقدير تعريف المتداخل
بما ذكره واما اذا فسر العدد بما يقع في مراتب العدد دخل فيه الواحد ايضا فاصح من هذا الى ان
يقال ولكن بعدهما عدد ثالث غير الواحد وانقص تعريف المتداخل المذكور بلا شبهة الا ان
تعريفه مغايرة كل واحد من العددين المختلفين للواحد وذلك لان الواحد بعد جميع الاعداد
وليس في الاصطلاح بينه وبين شئ منها تدخل بل تبين وليس ايضا بين عددين بعدهما
الواحد فقط توافق وانما اهان المصنف لوجعل الواحد عددا فلا اشكال على مذهبه
فقطها كالثمانية مع العشرين فان الثمانية كعدد العشرين لكن بعدهما اربعة
فانها تعد الثمانية بمرتين والعشرين بخمس مرات فمما متوافقان بالربع وذلك

منه ان يكون له اقل من واحد او اكثر من واحد او اقل من واحد او اكثر من واحد
منه ان يكون له اقل من واحد او اكثر من واحد او اقل من واحد او اكثر من واحد
منه ان يكون له اقل من واحد او اكثر من واحد او اقل من واحد او اكثر من واحد
منه ان يكون له اقل من واحد او اكثر من واحد او اقل من واحد او اكثر من واحد

هذا هو السبب في ان السبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله
والسبب في ان السبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله
والسبب في ان السبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله
والسبب في ان السبب فيه انه اذا عد عد ما هو اكثر منه كان الاكثر مثله الاقل او امثاله

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

عند السلم والارمنه بهما زاد الله
الذي وقع بين موسى كذا

مع ستم والكر والذنب الاربعة
 واصل لكل وارث من اصل السهم
 والآلوس جمع السهم
 اعداواك جمع السهم

بنفان و من و حنان و امان غاصلة في
عشر الراج و يوم ثلثة الراج و حنين في
و دوسها امان و البنين اربعة فدا سبعا
النفق كلها امان و الباقي لا ياتي فدا
و دوسها امان و البنين اربعة فدا سبعا

مجلس
الافتتاح
في
البحر
المتوسط
في
البحر
المتوسط

من الشدة فادوا المريض كما كان يحتاج إليه
وكانت هذه هي الطريقة التي كان يتبعها

[illegible]

(Handwritten Arabic script)

اصل المسئلة في اصل المسئلة اعني الستة فصارت ثمانية عشر فهي استقيل المسئلة اذ قد كانت للبنات
 اربعة ضرباها في المضر وبب الذي هو ثلاثة فصارت اثنى عشر فكل واحدة منها من اثنان واثلاث واربعة واربعة
 ايضا في ثلثة فصارت ثلثة فكل واحد واحد ولا عمام واحد ايضا ضرباها في الثلثة ايضا واعطينا كل واحد
 منهن واحدا ولو فرضنا في الصورة المذكورة عماما واحدا بدل الاعمام الثلثة كان لا تكسار على طائفتين فقط
 وكان في عدد رؤس البنات مماثلة لعدد رؤس الجذات اذ كل منهن ما ثلثة فضر بثلثة في اصل
 المسئلة فتصير ثمانية عشر وتصح السهام على الكل كما هو والاصل الثاني من الاربعة ان يكون بعض
 الاعداد اى بعض اعداد رؤس الورثة المنكسرة عليهم من طائفتين او اكثر متداخلا في
 البعض فالحكم في اى في هذه الصورة ان يضرب ما هو اكثر تلك الاعداد في اصل المسئلة كما رجع
 من جات ثلث جذات واثنا عشر عماما اصل المسئلة من اثنى عشر للجذات الثلث السدس وهو اثنان فلا يستقيم
 عليهم بين رؤس من سها من مياينة فاخذنا مجموع عدد رؤس من وهو ثلثة واثلاث واربعة
 الاربعة وهو ثلثة فلا استقامة وبين عددي رؤس من سها من مياينة فاخذنا عدد رؤس من
 وهو اربعة ولا عمام الباقي وهو سبعة فلا يستقيم على اثنى عشر بل يلزم ان يتباين فاخذنا عدد
 الرؤس باسرة ثم طلبنا النسبة بين اعداد الرؤس الماخوذة فوجدنا الثلثة والاربعة متداخلين
 في اثنى عشر الذي هو اكثر اعداد الرؤس فضر بناه في اصل المسئلة وهو ايضا اثناعشر فصار مائة
 واربعة واربعين فتصح منهن المسئلة اذ كان للجذات من اصل المسئلة اثنان قد ضربناها في المضر وب
 الذي هو اثناعشر فصارت اربعة وعشرين فكل واحدة منهن ثمانية واثلاث واربعة واربعة
 ضرباها في المضر وبب المذكور صار ستة وثلثين فكل واحدة منهن تسعة ولا عمام سبعة ضرباها في اثنان
 ايضا فحصلت اربعة وثلاثون فكل واحد منهم سبعة ولو فرضنا في هذه الصورة زوجة واحدة بدل
 الزوجات الاربعة كان لا تكسار على طائفتين فقط اعني الجذات الثلثة والاعمام الاثنى عشر كما

اصل المسئلة في اصل المسئلة اعني الستة فصارت ثمانية عشر فهي استقيل المسئلة اذ قد كانت للبنات
 اربعة ضرباها في المضر وبب الذي هو ثلاثة فصارت اثنى عشر فكل واحدة منها من اثنان واثلاث واربعة واربعة
 ايضا في ثلثة فصارت ثلثة فكل واحد واحد ولا عمام واحد ايضا ضرباها في الثلثة ايضا واعطينا كل واحد
 منهن واحدا ولو فرضنا في الصورة المذكورة عماما واحدا بدل الاعمام الثلثة كان لا تكسار على طائفتين فقط
 وكان في عدد رؤس البنات مماثلة لعدد رؤس الجذات اذ كل منهن ما ثلثة فضر بثلثة في اصل
 المسئلة فتصير ثمانية عشر وتصح السهام على الكل كما هو والاصل الثاني من الاربعة ان يكون بعض
 الاعداد اى بعض اعداد رؤس الورثة المنكسرة عليهم من طائفتين او اكثر متداخلا في
 البعض فالحكم في اى في هذه الصورة ان يضرب ما هو اكثر تلك الاعداد في اصل المسئلة كما رجع
 من جات ثلث جذات واثنا عشر عماما اصل المسئلة من اثنى عشر للجذات الثلث السدس وهو اثنان فلا يستقيم
 عليهم بين رؤس من سها من مياينة فاخذنا مجموع عدد رؤس من وهو ثلثة واثلاث واربعة
 الاربعة وهو ثلثة فلا استقامة وبين عددي رؤس من سها من مياينة فاخذنا عدد رؤس من
 وهو اربعة ولا عمام الباقي وهو سبعة فلا يستقيم على اثنى عشر بل يلزم ان يتباين فاخذنا عدد
 الرؤس باسرة ثم طلبنا النسبة بين اعداد الرؤس الماخوذة فوجدنا الثلثة والاربعة متداخلين
 في اثنى عشر الذي هو اكثر اعداد الرؤس فضر بناه في اصل المسئلة وهو ايضا اثناعشر فصار مائة
 واربعة واربعين فتصح منهن المسئلة اذ كان للجذات من اصل المسئلة اثنان قد ضربناها في المضر وب
 الذي هو اثناعشر فصارت اربعة وعشرين فكل واحدة منهن ثمانية واثلاث واربعة واربعة
 ضرباها في المضر وبب المذكور صار ستة وثلثين فكل واحدة منهن تسعة ولا عمام سبعة ضرباها في اثنان
 ايضا فحصلت اربعة وثلاثون فكل واحد منهم سبعة ولو فرضنا في هذه الصورة زوجة واحدة بدل
 الزوجات الاربعة كان لا تكسار على طائفتين فقط اعني الجذات الثلثة والاعمام الاثنى عشر كما

اصل المسئلة في اصل المسئلة اعني الستة فصارت ثمانية عشر فهي استقيل المسئلة اذ قد كانت للبنات
 اربعة ضرباها في المضر وبب الذي هو ثلاثة فصارت اثنى عشر فكل واحدة منها من اثنان واثلاث واربعة واربعة
 ايضا في ثلثة فصارت ثلثة فكل واحد واحد ولا عمام واحد ايضا ضرباها في الثلثة ايضا واعطينا كل واحد
 منهن واحدا ولو فرضنا في الصورة المذكورة عماما واحدا بدل الاعمام الثلثة كان لا تكسار على طائفتين فقط
 وكان في عدد رؤس البنات مماثلة لعدد رؤس الجذات اذ كل منهن ما ثلثة فضر بثلثة في اصل
 المسئلة فتصير ثمانية عشر وتصح السهام على الكل كما هو والاصل الثاني من الاربعة ان يكون بعض
 الاعداد اى بعض اعداد رؤس الورثة المنكسرة عليهم من طائفتين او اكثر متداخلا في
 البعض فالحكم في اى في هذه الصورة ان يضرب ما هو اكثر تلك الاعداد في اصل المسئلة كما رجع
 من جات ثلث جذات واثنا عشر عماما اصل المسئلة من اثنى عشر للجذات الثلث السدس وهو اثنان فلا يستقيم
 عليهم بين رؤس من سها من مياينة فاخذنا مجموع عدد رؤس من وهو ثلثة واثلاث واربعة
 الاربعة وهو ثلثة فلا استقامة وبين عددي رؤس من سها من مياينة فاخذنا عدد رؤس من
 وهو اربعة ولا عمام الباقي وهو سبعة فلا يستقيم على اثنى عشر بل يلزم ان يتباين فاخذنا عدد
 الرؤس باسرة ثم طلبنا النسبة بين اعداد الرؤس الماخوذة فوجدنا الثلثة والاربعة متداخلين
 في اثنى عشر الذي هو اكثر اعداد الرؤس فضر بناه في اصل المسئلة وهو ايضا اثناعشر فصار مائة
 واربعة واربعين فتصح منهن المسئلة اذ كان للجذات من اصل المسئلة اثنان قد ضربناها في المضر وب
 الذي هو اثناعشر فصارت اربعة وعشرين فكل واحدة منهن ثمانية واثلاث واربعة واربعة
 ضرباها في المضر وبب المذكور صار ستة وثلثين فكل واحدة منهن تسعة ولا عمام سبعة ضرباها في اثنان
 ايضا فحصلت اربعة وثلاثون فكل واحد منهم سبعة ولو فرضنا في هذه الصورة زوجة واحدة بدل
 الزوجات الاربعة كان لا تكسار على طائفتين فقط اعني الجذات الثلثة والاعمام الاثنى عشر كما

وهو الحاصل من ان كل واحد من هذه الاعداد
 في اصل المسئلة فيحصل ما يستقيم على الكل على قياس ما عرفناه واكمل الثالث من الاربعه ان يوافق
 بعض الاعداد اي بعض اعداد رة من انكسرت عليهم سهاهم من طائفتين او اكثر بعضها حكم فيها
 اي في هذه الصورة ان يضرب في احد الاعداد اي اعداد رة سهاهم في جميع الاعداد الثاني ثم يضرب جميع
 ما بلغ في وفق العدد الثالث ان افق ذلك المبلغ الثالث والا فالمبلغ اي ان لم يوافق المبلغ الثالث
 في يضرب المبلغ في جميع العدد الثالث ثم يضرب المبلغ الثاني في العدد الرابع كذلك اي في وفقه
 ان افق المبلغ الثاني او في جميعه ان لم يوافق ثم يضرب المبلغ الثالث في اصل المسئلة كما في زوجا
 وثمان عشر بنتا وخمس عشرة جددة وستة اعمام اصل المسئلة اربعة وعشرين للزوجات كل ربيع الفين
 وهو ثلثة فلا تستقيم عليهم وبين عددي سهاهم في سهاهم مباينة فحفظنا جميع اعداد رة سهاهم في البيت
 الثاني عشر الثلث هو ستة عشر فلا تستقيم عليهم بين عددي سهاهم مباينة فحفظنا بالانصف
 فاخذنا نصف عدد رة سهاهم هو تسعة وحفظناها والجدات الخمس عشر الساس هو اربعة فلا تستقيم
 عليهم بين عددي سهاهم مباينة فحفظنا جميع اعداد رة سهاهم ولا اعمام الستة الباقي وهو واحد ولا
 على ربيعه وبين عددي سهاهم مباينة فحفظنا عدد رة سهاهم حصل لنا من اعداد الرؤس المحفوظة اربعة
 وستة وتسعة وخمسة عشر فربطنا بين ما اي بين الاربعة والستة التوافق فوجدنا الاربعة
 موافقة للستة بالانصف فربطنا احدها الى نصفها وخرى بناه في الاخرى صار المبلغ اثني عشر وهو
 موافق للتسعة بالثلث فربطنا احدها في جميع الاخر صار المبلغ ستة وثلثين في بين هذا
 المبلغ الثاني بين خمسة عشر موافقة بالثلث ايضا فربطنا بالثلث خمسة عشر وهو خمسة في ستة
 وثلثين فحصلت مائة وثمانون ثم ضربنا هذا المبلغ الثالث في اصل المسئلة اربعة وعشرين
 صار الحاصل اربعة آلاف وثلاثمائة وعشرين ففهمنا المسئلة ان كانت الزوجات من اصل المسئلة ثلثة ضربناها

وهو الحاصل من ان كل واحد من هذه الاعداد
 في اصل المسئلة فيحصل ما يستقيم على الكل على قياس ما عرفناه واكمل الثالث من الاربعه ان يوافق
 بعض الاعداد اي بعض اعداد رة من انكسرت عليهم سهاهم من طائفتين او اكثر بعضها حكم فيها
 اي في هذه الصورة ان يضرب في احد الاعداد اي اعداد رة سهاهم في جميع الاعداد الثاني ثم يضرب جميع
 ما بلغ في وفق العدد الثالث ان افق ذلك المبلغ الثالث والا فالمبلغ اي ان لم يوافق المبلغ الثالث
 في يضرب المبلغ في جميع العدد الثالث ثم يضرب المبلغ الثاني في العدد الرابع كذلك اي في وفقه
 ان افق المبلغ الثاني او في جميعه ان لم يوافق ثم يضرب المبلغ الثالث في اصل المسئلة كما في زوجا
 وثمان عشر بنتا وخمس عشرة جددة وستة اعمام اصل المسئلة اربعة وعشرين للزوجات كل ربيع الفين
 وهو ثلثة فلا تستقيم عليهم وبين عددي سهاهم في سهاهم مباينة فحفظنا جميع اعداد رة سهاهم في البيت
 الثاني عشر الثلث هو ستة عشر فلا تستقيم عليهم بين عددي سهاهم مباينة فحفظنا بالانصف
 فاخذنا نصف عدد رة سهاهم هو تسعة وحفظناها والجدات الخمس عشر الساس هو اربعة فلا تستقيم
 عليهم بين عددي سهاهم مباينة فحفظنا جميع اعداد رة سهاهم ولا اعمام الستة الباقي وهو واحد ولا
 على ربيعه وبين عددي سهاهم مباينة فحفظنا عدد رة سهاهم حصل لنا من اعداد الرؤس المحفوظة اربعة
 وستة وتسعة وخمسة عشر فربطنا بين ما اي بين الاربعة والستة التوافق فوجدنا الاربعة
 موافقة للستة بالانصف فربطنا احدها الى نصفها وخرى بناه في الاخرى صار المبلغ اثني عشر وهو
 موافق للتسعة بالثلث فربطنا احدها في جميع الاخر صار المبلغ ستة وثلثين في بين هذا
 المبلغ الثاني بين خمسة عشر موافقة بالثلث ايضا فربطنا بالثلث خمسة عشر وهو خمسة في ستة
 وثلثين فحصلت مائة وثمانون ثم ضربنا هذا المبلغ الثالث في اصل المسئلة اربعة وعشرين
 صار الحاصل اربعة آلاف وثلاثمائة وعشرين ففهمنا المسئلة ان كانت الزوجات من اصل المسئلة ثلثة ضربناها

وهو الحاصل من ان كل واحد من هذه الاعداد
 في اصل المسئلة فيحصل ما يستقيم على الكل على قياس ما عرفناه واكمل الثالث من الاربعه ان يوافق
 بعض الاعداد اي بعض اعداد رة من انكسرت عليهم سهاهم من طائفتين او اكثر بعضها حكم فيها
 اي في هذه الصورة ان يضرب في احد الاعداد اي اعداد رة سهاهم في جميع الاعداد الثاني ثم يضرب جميع
 ما بلغ في وفق العدد الثالث ان افق ذلك المبلغ الثالث والا فالمبلغ اي ان لم يوافق المبلغ الثالث
 في يضرب المبلغ في جميع العدد الثالث ثم يضرب المبلغ الثاني في العدد الرابع كذلك اي في وفقه
 ان افق المبلغ الثاني او في جميعه ان لم يوافق ثم يضرب المبلغ الثالث في اصل المسئلة كما في زوجا
 وثمان عشر بنتا وخمس عشرة جددة وستة اعمام اصل المسئلة اربعة وعشرين للزوجات كل ربيع الفين
 وهو ثلثة فلا تستقيم عليهم وبين عددي سهاهم في سهاهم مباينة فحفظنا جميع اعداد رة سهاهم في البيت
 الثاني عشر الثلث هو ستة عشر فلا تستقيم عليهم بين عددي سهاهم مباينة فحفظنا بالانصف
 فاخذنا نصف عدد رة سهاهم هو تسعة وحفظناها والجدات الخمس عشر الساس هو اربعة فلا تستقيم
 عليهم بين عددي سهاهم مباينة فحفظنا جميع اعداد رة سهاهم ولا اعمام الستة الباقي وهو واحد ولا
 على ربيعه وبين عددي سهاهم مباينة فحفظنا عدد رة سهاهم حصل لنا من اعداد الرؤس المحفوظة اربعة
 وستة وتسعة وخمسة عشر فربطنا بين ما اي بين الاربعة والستة التوافق فوجدنا الاربعة
 موافقة للستة بالانصف فربطنا احدها الى نصفها وخرى بناه في الاخرى صار المبلغ اثني عشر وهو
 موافق للتسعة بالثلث فربطنا احدها في جميع الاخر صار المبلغ ستة وثلثين في بين هذا
 المبلغ الثاني بين خمسة عشر موافقة بالثلث ايضا فربطنا بالثلث خمسة عشر وهو خمسة في ستة
 وثلثين فحصلت مائة وثمانون ثم ضربنا هذا المبلغ الثالث في اصل المسئلة اربعة وعشرين
 صار الحاصل اربعة آلاف وثلاثمائة وعشرين ففهمنا المسئلة ان كانت الزوجات من اصل المسئلة ثلثة ضربناها

في المصروفين هو مائة وثلاثون فحصل خمس مائة واربعون فكل من الزوجات لارب مائة وخمسة و
 ثلثون كانت الدنيا الثمانية عشر ستة عشر وقد ضرب بناها في فراغ المصروف ايضا فصار الفين ثمان مائة
 وثمانين فكل واحد منهن مائة وستون كانت الدنيا الخمس عشر اربعة وقد ضرب بناها في المصروف واليك
 فصار سبعة مائة وعشرين فكل منهن ثمانية واربعون كان للاعام الستة واحد ضرب بناها في المصروف فكان
 مائة وثلاثين فكل واحد منهن ثلثون واذا جمعت جميع انصبا الورثة بلغ اربعة آلاف وثلاثمائة وعشرين
 والاصل الرابع من الاربعة ان تكون الاعداد اى عدد فرس من انكسر عليهم سهاهم من طائفتين
 واكثر مباينة لا يوافق بعضها بعضا فاحكموها ان يغير راجع الاعداد في جميع التباين ثم يضرب ما بلغ

في جميع الثالث ثم يضرب ما بلغ في جميع الرابع ثم يضرب ما اجمع في اصل المسئلة كما رأيت مستحدا
 وعشرين بنات وسبعة اعام اصل المسئلة اربعة وعشرين فلزوجتين الفين هو ثلثة لا تستقيم عليهما
 وبين رؤسهما سهاهما مباينة فاخذنا عدد رؤسهما وهو اثنان والجدات الست السدس وهو اربعة
 فلا تستقيم عليهن وبين عدد رؤسهن سهاهن موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن وهو
 ثلثة وللبنات العشر اثنان هو ستة عشر فلا تستقيم عليهن وبين رؤسهن سهاهن موافقة
 بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن وهو خمسة وللآعام السبعة الباق وهو واحد ولا يستقيم عليهن
 وبين عدد رؤسهن مباينة فاخذنا عدد رؤسهن وهو سبعة فصار مع اعام الاعداد الماخوذة للرؤس
 اثنان ثلثة وخمسة وسبعة وهذه كلها اعداد مباينة فضر بنا الاثنتين والثلثة صا ستة ثم
 ضربنا هذا المبلغ في خمسة فصار ثلثين ثم ضربنا الثلثين في السبعة فحصلت مائتان وعشرة ثم ضربنا
 هذا المبلغ في اصل المسئلة وهو اربعة وعشرين فصار المجموع خمسة آلاف واربعين منها تستقيم
 المسئلة على جميع الطوائف اذ كانت للزوجتين من اصل المسئلة ثلثة فضر بناها في المصروف بالذي
 هو مائتان وعشرة فحصلت ستمائة وثلثون فكل واحد منهن مائة وثلثمائة وخمسة عشر وكانت

في المصروفين هو مائة وثلاثون فحصل خمس مائة واربعون فكل من الزوجات لارب مائة وخمسة و
 ثلثون كانت الدنيا الثمانية عشر ستة عشر وقد ضرب بناها في فراغ المصروف ايضا فصار الفين ثمان مائة
 وثمانين فكل واحد منهن مائة وستون كانت الدنيا الخمس عشر اربعة وقد ضرب بناها في المصروف واليك
 فصار سبعة مائة وعشرين فكل منهن ثمانية واربعون كان للاعام الستة واحد ضرب بناها في المصروف فكان
 مائة وثلاثين فكل واحد منهن ثلثون واذا جمعت جميع انصبا الورثة بلغ اربعة آلاف وثلاثمائة وعشرين
 والاصل الرابع من الاربعة ان تكون الاعداد اى عدد فرس من انكسر عليهم سهاهم من طائفتين
 واكثر مباينة لا يوافق بعضها بعضا فاحكموها ان يغير راجع الاعداد في جميع التباين ثم يضرب ما بلغ
 في جميع الثالث ثم يضرب ما بلغ في جميع الرابع ثم يضرب ما اجمع في اصل المسئلة كما رأيت مستحدا
 وعشرين بنات وسبعة اعام اصل المسئلة اربعة وعشرين فلزوجتين الفين هو ثلثة لا تستقيم عليهما
 وبين رؤسهما سهاهما مباينة فاخذنا عدد رؤسهما وهو اثنان والجدات الست السدس وهو اربعة
 فلا تستقيم عليهن وبين عدد رؤسهن سهاهن موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن وهو
 ثلثة وللبنات العشر اثنان هو ستة عشر فلا تستقيم عليهن وبين رؤسهن سهاهن موافقة
 بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن وهو خمسة وللآعام السبعة الباق وهو واحد ولا يستقيم عليهن
 وبين عدد رؤسهن مباينة فاخذنا عدد رؤسهن وهو سبعة فصار مع اعام الاعداد الماخوذة للرؤس
 اثنان ثلثة وخمسة وسبعة وهذه كلها اعداد مباينة فضر بنا الاثنتين والثلثة صا ستة ثم
 ضربنا هذا المبلغ في خمسة فصار ثلثين ثم ضربنا الثلثين في السبعة فحصلت مائتان وعشرة ثم ضربنا
 هذا المبلغ في اصل المسئلة وهو اربعة وعشرين فصار المجموع خمسة آلاف واربعين منها تستقيم
 المسئلة على جميع الطوائف اذ كانت للزوجتين من اصل المسئلة ثلثة فضر بناها في المصروف بالذي
 هو مائتان وعشرة فحصلت ستمائة وثلثون فكل واحد منهن مائة وثلثمائة وخمسة عشر وكانت

في المصروفين هو مائة وثلاثون فحصل خمس مائة واربعون فكل من الزوجات لارب مائة وخمسة و
 ثلثون كانت الدنيا الثمانية عشر ستة عشر وقد ضرب بناها في فراغ المصروف ايضا فصار الفين ثمان مائة
 وثمانين فكل واحد منهن مائة وستون كانت الدنيا الخمس عشر اربعة وقد ضرب بناها في المصروف واليك
 فصار سبعة مائة وعشرين فكل منهن ثمانية واربعون كان للاعام الستة واحد ضرب بناها في المصروف فكان
 مائة وثلاثين فكل واحد منهن ثلثون واذا جمعت جميع انصبا الورثة بلغ اربعة آلاف وثلاثمائة وعشرين
 والاصل الرابع من الاربعة ان تكون الاعداد اى عدد فرس من انكسر عليهم سهاهم من طائفتين
 واكثر مباينة لا يوافق بعضها بعضا فاحكموها ان يغير راجع الاعداد في جميع التباين ثم يضرب ما بلغ
 في جميع الثالث ثم يضرب ما بلغ في جميع الرابع ثم يضرب ما اجمع في اصل المسئلة كما رأيت مستحدا
 وعشرين بنات وسبعة اعام اصل المسئلة اربعة وعشرين فلزوجتين الفين هو ثلثة لا تستقيم عليهما
 وبين رؤسهما سهاهما مباينة فاخذنا عدد رؤسهما وهو اثنان والجدات الست السدس وهو اربعة
 فلا تستقيم عليهن وبين عدد رؤسهن سهاهن موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن وهو
 ثلثة وللبنات العشر اثنان هو ستة عشر فلا تستقيم عليهن وبين رؤسهن سهاهن موافقة
 بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن وهو خمسة وللآعام السبعة الباق وهو واحد ولا يستقيم عليهن
 وبين عدد رؤسهن مباينة فاخذنا عدد رؤسهن وهو سبعة فصار مع اعام الاعداد الماخوذة للرؤس
 اثنان ثلثة وخمسة وسبعة وهذه كلها اعداد مباينة فضر بنا الاثنتين والثلثة صا ستة ثم
 ضربنا هذا المبلغ في خمسة فصار ثلثين ثم ضربنا الثلثين في السبعة فحصلت مائتان وعشرة ثم ضربنا
 هذا المبلغ في اصل المسئلة وهو اربعة وعشرين فصار المجموع خمسة آلاف واربعين منها تستقيم
 المسئلة على جميع الطوائف اذ كانت للزوجتين من اصل المسئلة ثلثة فضر بناها في المصروف بالذي
 هو مائتان وعشرة فحصلت ستمائة وثلثون فكل واحد منهن مائة وثلثمائة وخمسة عشر وكانت

[illegible]

من أصل المسئلة وهو ستة عشر حصلت ثلثاثة وستة وثلثون في كل بنت وإذا أقيمت أيضا على
 الجاهات الست خرجت خمسة وثلثون فإذا ضربتها في نصيب من أصل المسئلة وهو أربعة حصلت مائة
 وأربعون في نصيب كل جدة وإذا أقيمت المضروب أيضا على الأعمام السبعة خرج ثلثون فإذا ضربت
 هذا الخارج في نصيب من أصلها وهو واحد كان حاصل الثلثين في كل عم وكل واحد من هذين الزوجين
 طريق القسمة كان الأول قسمة النصيب من أصل المسئلة على الفرق والثاني قسمة المضروب في أصلها على
 وهناك وجه آخر وهو طريق النسبة وهو أوضح إذا كان يحتاج فيه إلى قسمة وضرب كما في الأولين
 وهو أن تنسب سهام كل فريق من أصل المسئلة إلى عدد رؤسهم مفرجا عن أعداد رؤس غيرهم
 ثم تعطى مثل تلك النسبة من المضروب لكل واحد من أفراد الفرق ففي أصل مسألة التباين إذا نسبت
 سهام المرأتين وهي ثلثة اليه ما كانت النسبة مثلا ونصفا وإذا أعطيت كل واحدة منهن حصة من المضروب
 بمثل تلك النسبة أعني مثلا ونصفه كانت ثلثاثة وخمسة عشر وإذا نسبت سهام البنات وهي
 ستة عشر إلى عدد رؤسهن وهو عشرة كانت النسبة مثلا وثلثة أخماس مثل فإذا أعطيت كل بنت
 مثل المضروب بمثل ثلثة أخماس كانت لها ثلثاثة وستة وثلثون وإذا نسبت سهام الجدة
 وهي أربعة إلى عدد رؤسهن وهو ستة كانت النسبة ثلثي واحد وإذا أعطيت كل واحدة
 ثلث المضروب كانت لها مائة وأربعون وإذا نسبت سهام الأعمام وهو واحد إلى عدد رؤسهم
 وهو سبعة كانت النسبة سبع واحد وإذا أعطيت كل واحد منهم سبع المضروب حصل له ثلثون

فصل

في قسمة التركة بين الورثة والغرماء التركة فعالة من التركة بمعنى المتروكة كالأصلية بمعنى المطلوب تراثه
 لما فرغ من تصحيح المسائل فحينئذ ينصب لكل فريق من الورثة ولكل واحد من الفرقين شرع بتبيين قسمة
 التركة بين الورثة والغرماء وتعيين الانصاء من التركة وتقري وإنه ان كانت بين التركة

من أصل المسئلة وهو ستة عشر حصلت ثلثاثة وستة وثلثون في كل بنت وإذا أقيمت أيضا على
 الجاهات الست خرجت خمسة وثلثون فإذا ضربتها في نصيب من أصل المسئلة وهو أربعة حصلت مائة
 وأربعون في نصيب كل جدة وإذا أقيمت المضروب أيضا على الأعمام السبعة خرج ثلثون فإذا ضربت
 هذا الخارج في نصيب من أصلها وهو واحد كان حاصل الثلثين في كل عم وكل واحد من هذين الزوجين
 طريق القسمة كان الأول قسمة النصيب من أصل المسئلة على الفرق والثاني قسمة المضروب في أصلها على
 وهناك وجه آخر وهو طريق النسبة وهو أوضح إذا كان يحتاج فيه إلى قسمة وضرب كما في الأولين
 وهو أن تنسب سهام كل فريق من أصل المسئلة إلى عدد رؤسهم مفرجا عن أعداد رؤس غيرهم
 ثم تعطى مثل تلك النسبة من المضروب لكل واحد من أفراد الفرق ففي أصل مسألة التباين إذا نسبت
 سهام المرأتين وهي ثلثة اليه ما كانت النسبة مثلا ونصفا وإذا أعطيت كل واحدة منهن حصة من المضروب
 بمثل تلك النسبة أعني مثلا ونصفه كانت ثلثاثة وخمسة عشر وإذا نسبت سهام البنات وهي
 ستة عشر إلى عدد رؤسهن وهو عشرة كانت النسبة مثلا وثلثة أخماس مثل فإذا أعطيت كل بنت
 مثل المضروب بمثل ثلثة أخماس كانت لها ثلثاثة وستة وثلثون وإذا نسبت سهام الجدة
 وهي أربعة إلى عدد رؤسهن وهو ستة كانت النسبة ثلثي واحد وإذا أعطيت كل واحدة
 ثلث المضروب كانت لها مائة وأربعون وإذا نسبت سهام الأعمام وهو واحد إلى عدد رؤسهم
 وهو سبعة كانت النسبة سبع واحد وإذا أعطيت كل واحد منهم سبع المضروب حصل له ثلثون

في قسمة التركة بين الورثة والغرماء التركة فعالة من التركة بمعنى المتروكة كالأصلية بمعنى المطلوب تراثه
 لما فرغ من تصحيح المسائل فحينئذ ينصب لكل فريق من الورثة ولكل واحد من الفرقين شرع بتبيين قسمة
 التركة بين الورثة والغرماء وتعيين الانصاء من التركة وتقري وإنه ان كانت بين التركة

[illegible]

فقول ما فضل من المخرج عن فرضه في الفرض ولا مستحق له من العصبية يرد ذلك الفاضل على روى
الفرض بقدر حقوقهم على حسب النسب بينهم كما هم على الزوجين فإنه لا يرد عليهما أصلا كما هم في أول
الكتاب وهو أن يرد على الوجه المذكور قول عامة الصحابة رضي الله عنهم كعلي بن أبي طالب ومن تبعه
أخذوا به من أخرج وقال زيد بن ثابت لا يرد الفاضل على فرضه بل هو لبيت المال به أخذ
عروة والزهرى ومالك والشافعية من المحققين من أصحاب الشافعية من قالوا لو أن بيت المال يرد
الفاضل على فرضه بنسبة فرضهم وألا كان لبيت المال يرد على من يرد على من يرد على من يرد
على ثلثة الزوجين والجدة وقال عثمان بن عفان يرد على الزوجين أيضا وأجمع من أن الرشد بان الله تعالى
قد نصيب أصحاب الفرض بالنص الظاهر فلا يجوز أن يرد عليه لأنه تعدد عن الحد الشرعي
وقد قال الله تعالى يعص الله ورسوله ويتعد حدوده الآية وبأن الفاضل عن فرضهم مال
لا مستحق له فيكون لبيت المال كما إذا رزقوا وأصل اعتبار البعض الكل ولكن قوله تعالى
وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله أي بعض أولي عبادات بعض بسبب الرحم فهذا الآية دللت
على استحقاقهم جميع الميراث بصلوة الرحم وآية الموارث وجبت استحقاق جزء معلوم من المال لكل واحد
منهم فوجب العمل بالآيتين بأن يجعل لكل واحد فرضه بنسبة الآية ثم يجعل ما بقى مستحقا لهم لرحمهم هذه الآية
ولهذا لا يرد على الزوجين لا لعدم الرحم في حقها وأيضا لما دخل عليه السلام على سعد بن أبي وقاص
بوجوده قال سعد ما لك لا ترني الآية قال فإوصي جميع مالي قال قال فإوصي بمصطفاه قال لا أحد يش
الآن قال نعم الثلث خير والثلث كثير فقد ظن أن سعدا اعتقد أن الثلث ترث جميع المال ولو ينكرهم
ومنعهم عن الوصية بما رزقوا على الثلث مع أن الآية واحدة فدل ذلك على صحة القول
بالرشد ولو لم يستحق الزيادة على النصف بالرشد تجوز الوصية بالنصف في حديث عمر بن الخطاب عن
أبيه عن جده أنه عم وراث الملاعة أي جميع المال من ولدها ولا يكون له ولا لغيره

فإنما هو ما فضل من المخرج عن فرضه في الفرض ولا مستحق له من العصبية يرد ذلك الفاضل على روى
الفرض بقدر حقوقهم على حسب النسب بينهم كما هم على الزوجين فإنه لا يرد عليهما أصلا كما هم في أول
الكتاب وهو أن يرد على الوجه المذكور قول عامة الصحابة رضي الله عنهم كعلي بن أبي طالب ومن تبعه
أخذوا به من أخرج وقال زيد بن ثابت لا يرد الفاضل على فرضه بل هو لبيت المال به أخذ
عروة والزهرى ومالك والشافعية من المحققين من أصحاب الشافعية من قالوا لو أن بيت المال يرد
الفاضل على فرضه بنسبة فرضهم وألا كان لبيت المال يرد على من يرد على من يرد على من يرد
على ثلثة الزوجين والجدة وقال عثمان بن عفان يرد على الزوجين أيضا وأجمع من أن الرشد بان الله تعالى
قد نصيب أصحاب الفرض بالنص الظاهر فلا يجوز أن يرد عليه لأنه تعدد عن الحد الشرعي
وقد قال الله تعالى يعص الله ورسوله ويتعد حدوده الآية وبأن الفاضل عن فرضهم مال
لا مستحق له فيكون لبيت المال كما إذا رزقوا وأصل اعتبار البعض الكل ولكن قوله تعالى
وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله أي بعض أولي عبادات بعض بسبب الرحم فهذا الآية دللت
على استحقاقهم جميع الميراث بصلوة الرحم وآية الموارث وجبت استحقاق جزء معلوم من المال لكل واحد
منهم فوجب العمل بالآيتين بأن يجعل لكل واحد فرضه بنسبة الآية ثم يجعل ما بقى مستحقا لهم لرحمهم هذه الآية
ولهذا لا يرد على الزوجين لا لعدم الرحم في حقها وأيضا لما دخل عليه السلام على سعد بن أبي وقاص
بوجوده قال سعد ما لك لا ترني الآية قال فإوصي جميع مالي قال قال فإوصي بمصطفاه قال لا أحد يش
الآن قال نعم الثلث خير والثلث كثير فقد ظن أن سعدا اعتقد أن الثلث ترث جميع المال ولو ينكرهم
ومنعهم عن الوصية بما رزقوا على الثلث مع أن الآية واحدة فدل ذلك على صحة القول
بالرشد ولو لم يستحق الزيادة على النصف بالرشد تجوز الوصية بالنصف في حديث عمر بن الخطاب عن
أبيه عن جده أنه عم وراث الملاعة أي جميع المال من ولدها ولا يكون له ولا لغيره

فإنما هو ما فضل من المخرج عن فرضه في الفرض ولا مستحق له من العصبية يرد ذلك الفاضل على روى
الفرض بقدر حقوقهم على حسب النسب بينهم كما هم على الزوجين فإنه لا يرد عليهما أصلا كما هم في أول
الكتاب وهو أن يرد على الوجه المذكور قول عامة الصحابة رضي الله عنهم كعلي بن أبي طالب ومن تبعه
أخذوا به من أخرج وقال زيد بن ثابت لا يرد الفاضل على فرضه بل هو لبيت المال به أخذ
عروة والزهرى ومالك والشافعية من المحققين من أصحاب الشافعية من قالوا لو أن بيت المال يرد
الفاضل على فرضه بنسبة فرضهم وألا كان لبيت المال يرد على من يرد على من يرد على من يرد
على ثلثة الزوجين والجدة وقال عثمان بن عفان يرد على الزوجين أيضا وأجمع من أن الرشد بان الله تعالى
قد نصيب أصحاب الفرض بالنص الظاهر فلا يجوز أن يرد عليه لأنه تعدد عن الحد الشرعي
وقد قال الله تعالى يعص الله ورسوله ويتعد حدوده الآية وبأن الفاضل عن فرضهم مال
لا مستحق له فيكون لبيت المال كما إذا رزقوا وأصل اعتبار البعض الكل ولكن قوله تعالى
وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله أي بعض أولي عبادات بعض بسبب الرحم فهذا الآية دللت
على استحقاقهم جميع الميراث بصلوة الرحم وآية الموارث وجبت استحقاق جزء معلوم من المال لكل واحد
منهم فوجب العمل بالآيتين بأن يجعل لكل واحد فرضه بنسبة الآية ثم يجعل ما بقى مستحقا لهم لرحمهم هذه الآية
ولهذا لا يرد على الزوجين لا لعدم الرحم في حقها وأيضا لما دخل عليه السلام على سعد بن أبي وقاص
بوجوده قال سعد ما لك لا ترني الآية قال فإوصي جميع مالي قال قال فإوصي بمصطفاه قال لا أحد يش
الآن قال نعم الثلث خير والثلث كثير فقد ظن أن سعدا اعتقد أن الثلث ترث جميع المال ولو ينكرهم
ومنعهم عن الوصية بما رزقوا على الثلث مع أن الآية واحدة فدل ذلك على صحة القول
بالرشد ولو لم يستحق الزيادة على النصف بالرشد تجوز الوصية بالنصف في حديث عمر بن الخطاب عن
أبيه عن جده أنه عم وراث الملاعة أي جميع المال من ولدها ولا يكون له ولا لغيره

وقد ثبت وثلاثة بن لا يقع انهم قال في المرات لقيطها وعقيرها او كان الذي لعنته وايضا
اصحاب الفرض قد شاركوا المسلمين في الاسلام وترجوا القرابة في جميع الفرض فان كان
علة العصبية لكن يثبت بها التجميع منزلة قرابة كالم وحي لا يحكم في قرابة كالم وان لم يوجب
بانفرادها العصبية لانها لا يحصل بها التجميع كما خرج الجواب عن قولنا ما فضل عن الفرض ما لا يستحق له
في موضع فثبت المال الصالح للمسلمين عامة ولما كان هذا التجميع بالسبب الذي يستحق به الفرض كما مبينا
على الفرضية فارد عليهم ان يقرروا نصبا لهم كما يسقط اعتبارهم في الاقوى في اصل الفرضية يسقط ايضا
في استحقاق الرد ثم مسائل الباب اي باب الرثعة عند من قال به اقسام اربعة وذلك لان الموجود في
المسئلة اما صنف واحد من يرد عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد وعلى التقديرين اما ان يكون
في المسئلة من لا يرد عليه ولا يكون فانحصرت الاقسام في الاربعة ادهان يكون في المسئلة جانش واحد
من يرد عليه ما فضل من الفرض عند عدم من لا يرد عليه وعلى هذا التقدير فاجعل المسئلة من
رؤسهم اي رؤس ذلك الجنس الواحد لان جميع المال لهم بالفرض والرد معا ورؤسهم فاذلة فلا مزية
لرأس على آخر وذلك كما اذا اتركه الميت بنتين او اثنين او جديتين فاجعل المسئلة من اثنتين فاعط
كل واحدة منهما ما نصه الثلثة لتساويهما في الاستحقاق ورجوع جميع المال اليهما على السوية فتكون القسمة
على عدد الرؤس كما في العصبية اعني ذات الرأين والغيرين مثلا وايضا فيهم تقسيم على عدد رؤسهم فقسّم الكل
لكل واحد ابتداء قطعا نظو بالمسافة في القسمة والقسم الثاني اذا التجمع في المسئلة جنسان وثلاثة
اجناس من يرد عليه عند عدم من لا يرد عليه ذلك لاستقراره على ان الاجتماع الواقع بين من يرد عليه
انما يكون بين جنسين او ثلاثة اجناس لا يزيد فلذلك لو قل جنسان واكثر على تقدير الاجتماع فاجعل
المسئلة من رؤسهم اي من مجموع رؤسهم هؤلاء المجتمعين المأخوذة من مخرج المسئلة اعني اجعل
المسئلة من اثنين اذا كان في المسئلة سدان كجدة واخت كالم لان المسئلة ح من يستحق

في قوله وثلاثة بن لا يقع انهم قال في المرات لقيطها وعقيرها او كان الذي لعنته وايضا
اصحاب الفرض قد شاركوا المسلمين في الاسلام وترجوا القرابة في جميع الفرض فان كان
علة العصبية لكن يثبت بها التجميع منزلة قرابة كالم وحي لا يحكم في قرابة كالم وان لم يوجب
بانفرادها العصبية لانها لا يحصل بها التجميع كما خرج الجواب عن قولنا ما فضل عن الفرض ما لا يستحق له
في موضع فثبت المال الصالح للمسلمين عامة ولما كان هذا التجميع بالسبب الذي يستحق به الفرض كما مبينا
على الفرضية فارد عليهم ان يقرروا نصبا لهم كما يسقط اعتبارهم في الاقوى في اصل الفرضية يسقط ايضا
في استحقاق الرد ثم مسائل الباب اي باب الرثعة عند من قال به اقسام اربعة وذلك لان الموجود في
المسئلة اما صنف واحد من يرد عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد وعلى التقديرين اما ان يكون
في المسئلة من لا يرد عليه ولا يكون فانحصرت الاقسام في الاربعة ادهان يكون في المسئلة جانش واحد
من يرد عليه ما فضل من الفرض عند عدم من لا يرد عليه وعلى هذا التقدير فاجعل المسئلة من
رؤسهم اي رؤس ذلك الجنس الواحد لان جميع المال لهم بالفرض والرد معا ورؤسهم فاذلة فلا مزية
لرأس على آخر وذلك كما اذا اتركه الميت بنتين او اثنين او جديتين فاجعل المسئلة من اثنتين فاعط
كل واحدة منهما ما نصه الثلثة لتساويهما في الاستحقاق ورجوع جميع المال اليهما على السوية فتكون القسمة
على عدد الرؤس كما في العصبية اعني ذات الرأين والغيرين مثلا وايضا فيهم تقسيم على عدد رؤسهم فقسّم الكل
لكل واحد ابتداء قطعا نظو بالمسافة في القسمة والقسم الثاني اذا التجمع في المسئلة جنسان وثلاثة
اجناس من يرد عليه عند عدم من لا يرد عليه ذلك لاستقراره على ان الاجتماع الواقع بين من يرد عليه
انما يكون بين جنسين او ثلاثة اجناس لا يزيد فلذلك لو قل جنسان واكثر على تقدير الاجتماع فاجعل
المسئلة من رؤسهم اي من مجموع رؤسهم هؤلاء المجتمعين المأخوذة من مخرج المسئلة اعني اجعل
المسئلة من اثنين اذا كان في المسئلة سدان كجدة واخت كالم لان المسئلة ح من يستحق

في قوله وثلاثة بن لا يقع انهم قال في المرات لقيطها وعقيرها او كان الذي لعنته وايضا
اصحاب الفرض قد شاركوا المسلمين في الاسلام وترجوا القرابة في جميع الفرض فان كان
علة العصبية لكن يثبت بها التجميع منزلة قرابة كالم وحي لا يحكم في قرابة كالم وان لم يوجب
بانفرادها العصبية لانها لا يحصل بها التجميع كما خرج الجواب عن قولنا ما فضل عن الفرض ما لا يستحق له
في موضع فثبت المال الصالح للمسلمين عامة ولما كان هذا التجميع بالسبب الذي يستحق به الفرض كما مبينا
على الفرضية فارد عليهم ان يقرروا نصبا لهم كما يسقط اعتبارهم في الاقوى في اصل الفرضية يسقط ايضا
في استحقاق الرد ثم مسائل الباب اي باب الرثعة عند من قال به اقسام اربعة وذلك لان الموجود في
المسئلة اما صنف واحد من يرد عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد وعلى التقديرين اما ان يكون
في المسئلة من لا يرد عليه ولا يكون فانحصرت الاقسام في الاربعة ادهان يكون في المسئلة جانش واحد
من يرد عليه ما فضل من الفرض عند عدم من لا يرد عليه وعلى هذا التقدير فاجعل المسئلة من
رؤسهم اي رؤس ذلك الجنس الواحد لان جميع المال لهم بالفرض والرد معا ورؤسهم فاذلة فلا مزية
لرأس على آخر وذلك كما اذا اتركه الميت بنتين او اثنين او جديتين فاجعل المسئلة من اثنتين فاعط
كل واحدة منهما ما نصه الثلثة لتساويهما في الاستحقاق ورجوع جميع المال اليهما على السوية فتكون القسمة
على عدد الرؤس كما في العصبية اعني ذات الرأين والغيرين مثلا وايضا فيهم تقسيم على عدد رؤسهم فقسّم الكل
لكل واحد ابتداء قطعا نظو بالمسافة في القسمة والقسم الثاني اذا التجمع في المسئلة جنسان وثلاثة
اجناس من يرد عليه عند عدم من لا يرد عليه ذلك لاستقراره على ان الاجتماع الواقع بين من يرد عليه
انما يكون بين جنسين او ثلاثة اجناس لا يزيد فلذلك لو قل جنسان واكثر على تقدير الاجتماع فاجعل
المسئلة من رؤسهم اي من مجموع رؤسهم هؤلاء المجتمعين المأخوذة من مخرج المسئلة اعني اجعل
المسئلة من اثنين اذا كان في المسئلة سدان كجدة واخت كالم لان المسئلة ح من يستحق

من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت
 من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت
 من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت

ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت
 فاضرب ثلثة اعني عدد رؤس من انكسر عليه السهام في اصل المسئلة وهي الاربعه فحصلت
 اثني عشر للبنات منها تسعة ولبنات الابن ثلثة مستقيمة عليهم والقسم الثالث من الاقسام
 الاربعه ان يكون مع الاول اي مع الجنس الواحد من يرده عليه من لا يرده عليه يعطون يكون في المسئلة
 جنس واحد من يرده عليه يكون معه من لا يرده عليه كالزوج والزوجة فاعط فرض من لا يرده عليه من قبل
 مخارجهم واقسم الباقي من جنس الخارج على عدد رؤس من يرده عليه اعني ذلك الجنس الواحد كما كنت
 تقسم جميع المال على عدد رؤسهم اذا انفردوا عن لا يرده عليه فان استقام الباقي على عدد رؤس
 من يرده عليه في اي من جنس هذه الاستقامة ونهت هي اذا حاجت الى ضرب كزوج وثلث بنات اقل
 مخارج فرض من لا يرده عليه اربعة فاذا اعطيت الزوج واحدا من باقيت ثلثة وهي مستقيمة على
 عدد رؤس البنات وهو نظير ما مر في باب التصحيح من انه ان كانت سهام كل فريق منقسمة عليهم
 بلا كسر فلا حاجة الى ضرب وان لم يستقم ذلك الباقي على عدد رؤس من يرده عليهم فاضرب
 على قياس ما مر في باب التصحيح وفي رؤس من لا يرده عليهم في خرج فرض من لا يرده عليهم
 وان في رؤسهم ذلك الباقي فاحصل نعم منها المسئلة كزوج وست بنات فان اقل خرج فرض من لا يرده
 عليه اربعة فاذا اعطيت الزوج واحدا من باقيت ثلثة فلا تستقيم على عدد رؤس البنات المستكن
 بينهم ما موافقة بالثلث اذ لا عبارة بل اخلية كما عرفت فاضرب وفي عدد رؤسهم وهو اثنان في اربعة
 يبلغ ثمانية فالزوج من هذا اثنان للبنات ستة واذا اي وان لم يوافق عدد رؤسهم الباقي فاضرب
 كل عدد رؤسهم في مخرج فرض من لا يرده عليهم فالمبلغ الحاصل من ضرب في الرؤس في ذلك المخرج
 على تقدير التوافق او من ضرب كل عدد الرؤس فيه على تقدير التباين تصحيح المسئلة وقد سبق مثال
 الموافقة واما مثال المباينة فقول كزوج وخمس بنات هذه الصورة كالصورتين السابقتين

من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت
 من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت
 من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت

من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت
 من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت
 من كل واحد منهن ثلثة أسهم مستقيمة عليها ولبنات الابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قياس ما عرفت

اصلها من اثني عشر كجتماع الربع والثلاثين كغيرها من مثلهما الواحدة بعد التي هي اقل فخرج فرض من كيرد
 عليه فاذا اعطينا الزوج ههنا واحدا من ابقيت ثلثة فلا تستقيم على البنات الخمس بل بينهما وبين
 عدد الزوجين مائة فخص بنا كل عدد من ههنا في مخرج فرض من كيرد عليه اي لاربعة فحصلت
 ومنها اتبع المسئلة كان للزوج واحد من بناته في الموضع الذي هو خمسة فكان خمسة فاعطيناها
 اياها وكانت للبنات ثلثة ضربا بناها في الخمسة حصلت خمسة عشر فكل واحدة منهن ثلثة
 والقسم الرابع من تلك الاقسام ان يكون مع الثاني اي مع اجتماع جنسين ممن يرد عليه من كيرد
 عليه وانما اكتفينا باجتماع جنسين بناء على ان الاستقراء دل على انه لا توجد مسئلة فيها اربع
 طوائف وهي ردية فاقسم ما بقى من مخرج فرض من كيرد عليه على مسئلة من يرد عليه فان استقام
 الباقي من ذلك المخرج على هذه المسئلة فيها ولا حاجة الى الذي كان الباقي حق من يرد عليهم بقدر
 سهمهم فيقسم على مسئلة ثم ما اصاب ههنا واحدا فهو لصاحب ذلك السهم وما اصاب ههنا فهو لصاحبها
 فاذا استقام الباقي على مسئلة لم يخرج الى عمل ههنا في ذلك فممكن ان يستقيم على مسئلة ولا يستقيم
 ما اصاب كل جنس على عدد من سهمهم فيحتاج ههنا الى ان يرد على ما استقر فيه وهذا الذي ذكرناه
 من كون الباقي في القسم الرابع مستقيما على مسئلة من يرد عليه انما هو في صورة واحدة
 وذلك لان الباقي من مخرج فرض من كيرد عليه اما واحد بان يكون مخرج فرضه اثنين كما اذا اعطيت
 الزوج النصف مع عدم الولد ولا شبهة فان الواحدة انما يستقيم على مسئلة من يرد عليه اذا كان
 مستحق الرود فيها واحدا فتكون المسئلة من القسم الثالث واما الثلثة بان تكون مخرج فرضه فلا يلزم
 الرتبة كما اذا اعطيت الزوج الربع مع وجود البنات او الزوجة مع عدتها فان كان صاحب الربع الزوج
 فان كانت البنات مفردات فالمسئلة من القسم الثالث ايضا وان كن مع ذي فرض اخر فممكن ان تكون
 مسئلة من يرد عليها باعنا وانما سا ولا تستقيم الثلثة على شيء من الاربع والخمسة

[illegible]

وان كان صاحب الربع الزوجية تقدر ههنا الاستقامة كما نذكره واما سبعة كما اذا كان المخرج
 ثمانية فكل امرأة ثمانية تبقى سبعة وكما استقامة ههنا ايضا كان مسئلة من يرد عليه
 لا تجاوز خمسة كما هو كما يمكن ان يستقبل السبعة على عدد اقل منها فليس يمكن ان يستقبل الباقي من
 مخرج فرض من يرد عليه على مسئلة من يرد عليه في هذا القسم لا في صورة واحدة وهى ان يكون الزوجان
 اى لهذا الجنس واحد كان اى اكثر الربع ويكون الباقي يدين اهل الربع اثلاثا كزوجات واربع جدات وست
 اخوات كما ان قل مخرج فرض من يرد عليه اربعة فاذا اخذت امرأة واحدة منهم باقية ثلثة وهى
 ههنا مستقيمة على مسئلة من يرد عليه لا كما ايضا ثلثة كان حتى لا اخوات كما الثلث من الجدات
 السدس فلا اخوات سهران للجدات ثم واحد ففي هذه الصورة استقام الباقي على مسئلة من يرد عليه
 ان نصيب الجدات اربع واحد فلا يستقبل على من يدين لهما مائة في حفظنا عدد فرضين باسرها
 وكذا الاخوات المستثنان فلا يستقبلان على من يدين عددي فرضين وهما ثلثة بالانصف
 ففرض من اخوات ان نصيبا وهو ثلثة فمطلبا التوافق بين اعداد الرؤوس من الرؤوس فالحاجة
 فرضين فرض من اخوات وهو الثلثة في كل عدد فرض من الجدات وهو اربعة فحصل ثلثة عشر
 فرضين بناه اى اربعة المنة هي مخرج فرض من لا يرد عليه فصار ثمانية واربعين ففصل المسئلة
 كان للزوجات واحد فرضين في المضروب لانه هو ثلثة عشر فلو تخيرنا فاعطيناها الزوجات
 وكان للجدات ايضا واحد فرضين في ذلك المضروب فكان اثني عشر فكل واحد واحد
 منهن ثلثة وكان للاخوات كام اثنتان ففصل بناهما فيه بلغ اربعة وعشرين فكل واحد واحد
 منهن اربعة وان لم يستقم فليبق مخرج فرض من لا يرد عليه على مسئلة من يرد عليه
 فافترس جميع مسئلة من يرد عليه في مخرج فرض من لا يرد عليه فالبلغ الحاصل
 لهذا المضرب مخرج فرضين اثنين اى فريقي من يرد عليه ومن لا يرد عليه وان لم يكن

وان كان صاحب الربع الزوجية تقدر ههنا الاستقامة كما نذكره واما سبعة كما اذا كان المخرج
 ثمانية فكل امرأة ثمانية تبقى سبعة وكما استقامة ههنا ايضا كان مسئلة من يرد عليه
 لا تجاوز خمسة كما هو كما يمكن ان يستقبل السبعة على عدد اقل منها فليس يمكن ان يستقبل الباقي من
 مخرج فرض من يرد عليه على مسئلة من يرد عليه في هذا القسم لا في صورة واحدة وهى ان يكون الزوجان
 اى لهذا الجنس واحد كان اى اكثر الربع ويكون الباقي يدين اهل الربع اثلاثا كزوجات واربع جدات وست
 اخوات كما ان قل مخرج فرض من يرد عليه اربعة فاذا اخذت امرأة واحدة منهم باقية ثلثة وهى
 ههنا مستقيمة على مسئلة من يرد عليه لا كما ايضا ثلثة كان حتى لا اخوات كما الثلث من الجدات
 السدس فلا اخوات سهران للجدات ثم واحد ففي هذه الصورة استقام الباقي على مسئلة من يرد عليه
 ان نصيب الجدات اربع واحد فلا يستقبل على من يدين لهما مائة في حفظنا عدد فرضين باسرها
 وكذا الاخوات المستثنان فلا يستقبلان على من يدين عددي فرضين وهما ثلثة بالانصف
 ففرض من اخوات ان نصيبا وهو ثلثة فمطلبا التوافق بين اعداد الرؤوس من الرؤوس فالحاجة
 فرضين فرض من اخوات وهو الثلثة في كل عدد فرض من الجدات وهو اربعة فحصل ثلثة عشر
 فرضين بناه اى اربعة المنة هي مخرج فرض من لا يرد عليه فصار ثمانية واربعين ففصل المسئلة
 كان للزوجات واحد فرضين في المضروب لانه هو ثلثة عشر فلو تخيرنا فاعطيناها الزوجات
 وكان للجدات ايضا واحد فرضين في ذلك المضروب فكان اثني عشر فكل واحد واحد
 منهن ثلثة وكان للاخوات كام اثنتان ففصل بناهما فيه بلغ اربعة وعشرين فكل واحد واحد
 منهن اربعة وان لم يستقم فليبق مخرج فرض من لا يرد عليه على مسئلة من يرد عليه
 فافترس جميع مسئلة من يرد عليه في مخرج فرض من لا يرد عليه فالبلغ الحاصل
 لهذا المضرب مخرج فرضين اثنين اى فريقي من يرد عليه ومن لا يرد عليه وان لم يكن

فان كان صاحب الربع الزوجية تقدر ههنا الاستقامة كما نذكره واما سبعة كما اذا كان المخرج
 ثمانية فكل امرأة ثمانية تبقى سبعة وكما استقامة ههنا ايضا كان مسئلة من يرد عليه
 لا تجاوز خمسة كما هو كما يمكن ان يستقبل السبعة على عدد اقل منها فليس يمكن ان يستقبل الباقي من
 مخرج فرض من يرد عليه على مسئلة من يرد عليه في هذا القسم لا في صورة واحدة وهى ان يكون الزوجان
 اى لهذا الجنس واحد كان اى اكثر الربع ويكون الباقي يدين اهل الربع اثلاثا كزوجات واربع جدات وست
 اخوات كما ان قل مخرج فرض من يرد عليه اربعة فاذا اخذت امرأة واحدة منهم باقية ثلثة وهى
 ههنا مستقيمة على مسئلة من يرد عليه لا كما ايضا ثلثة كان حتى لا اخوات كما الثلث من الجدات
 السدس فلا اخوات سهران للجدات ثم واحد ففي هذه الصورة استقام الباقي على مسئلة من يرد عليه
 ان نصيب الجدات اربع واحد فلا يستقبل على من يدين لهما مائة في حفظنا عدد فرضين باسرها
 وكذا الاخوات المستثنان فلا يستقبلان على من يدين عددي فرضين وهما ثلثة بالانصف
 ففرض من اخوات ان نصيبا وهو ثلثة فمطلبا التوافق بين اعداد الرؤوس من الرؤوس فالحاجة
 فرضين فرض من اخوات وهو الثلثة في كل عدد فرض من الجدات وهو اربعة فحصل ثلثة عشر
 فرضين بناه اى اربعة المنة هي مخرج فرض من لا يرد عليه فصار ثمانية واربعين ففصل المسئلة
 كان للزوجات واحد فرضين في المضروب لانه هو ثلثة عشر فلو تخيرنا فاعطيناها الزوجات
 وكان للجدات ايضا واحد فرضين في ذلك المضروب فكان اثني عشر فكل واحد واحد
 منهن ثلثة وكان للاخوات كام اثنتان ففصل بناهما فيه بلغ اربعة وعشرين فكل واحد واحد
 منهن اربعة وان لم يستقم فليبق مخرج فرض من لا يرد عليه على مسئلة من يرد عليه
 فافترس جميع مسئلة من يرد عليه في مخرج فرض من لا يرد عليه فالبلغ الحاصل
 لهذا المضرب مخرج فرضين اثنين اى فريقي من يرد عليه ومن لا يرد عليه وان لم يكن

ويصلح عن الباقية ثم ان با حنفية اختار قول ابى بكر رضي الله عنه ثبت على قوله ولم يختلف عنه الرواية
وقد روى عن عبيدة السلماني انه قال سقطت عن عمر رضي الله عنه في الجدة سبعين قضية فالف بعضها بعضها
وفي رواية ان عمر رضي الله عنه خط الناس فقال هل ابي احدكم النعم قضى للجدة شيء قال الرجل يا ابيته حكم الجدة بالسنة
فقال مع من كان من الورثة فقال اذكر فقال كاد ريت ثم قال اذكر فقال ابيته قضى للجدة الثلث فقال
مع من كان من الورثة فقال اذكر فقال كاد ريت وعلى هذه الرواية شهد ثالث بالنصف ورايع بالجميع ثم انه
جمع الصحابة رضي الله عنهم في بيت ليتفقوا في الجدة على قول واحد فسقطت حجة من السقف فصرخوا
مذبحون فقال عمر رضي الله عنه ابي الله ان شئتموا في الجدة على شئ واحد دليل على ما اختاره اوجنفه
ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنه قال لا يتفق الله زيد بن ثابت يجعل ابن ابي بكر ولا يجعل ابن
الاب لها ومعناه ان الاتصال والقرب من الجانبين يكون على صفة واحدة فاذا مات الجد
قام ابن ابي بكر مقام الاب في حجة الاخوة فكذلك اذا مات ابن ابي بكر يقوم ابن ابي بكر مقام الاب
في حجة اخواته ايضا واعلم ان عليا وابن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم على قول ريت الاخوة مع
الجدة اختلفوا في كيفية القسمة فذهب علي رضي الله عنه الى ان يقاسم الاخوة ما لم ينقص خطه من السدس فاذا نقص
يعطى السدس لابن ابي بكر وينقص خطه من السدس فاذا كان معه اخوان كابن ابي بكر وثلاثة او اربعة فالمقسمة
خير له اذا كانوا خمسة فالمقسمة والسدس حوله وان كانوا ستة فالسدس خيرا وايضا بنو العلات
لا يبعدون في القسمة عنده فاذا كان الجد مع اخ له كابن ابي بكر كان المال نصفين بينهما بنو اخ
من الجدة بنو ايضا الجدة عنده لا يعصب الاخوات المنفردات اصل ابي بكر تكون الاخوة عنده صاحبة فرض
فاذا كانت صاحبة الفرض واخت ابي بكر فالاول نصف المال والثانية سدسها والجد الباقي وقد ذهب
ابن مسعود رضي الله عنه الى ان يقاسم الجدة ما لم ينقص خطه من الثلث ووافق فيه زيد بن ثابت وابن ابي بكر
مع بنو ابي بكر ووافق فيه عليا رضي الله عنه وان الاخوات المنفردات فزوات فروض مع الجدة كما عند علي رضي

عن قولهم ان ابى بكر رضي الله عنه خط الناس فقال هل ابي احدكم النعم قضى للجدة شيء قال الرجل يا ابيته حكم الجدة بالسنة
فقال مع من كان من الورثة فقال اذكر فقال كاد ريت ثم قال اذكر فقال ابيته قضى للجدة الثلث فقال
مع من كان من الورثة فقال اذكر فقال كاد ريت وعلى هذه الرواية شهد ثالث بالنصف ورايع بالجميع ثم انه
جمع الصحابة رضي الله عنهم في بيت ليتفقوا في الجدة على قول واحد فسقطت حجة من السقف فصرخوا
مذبحون فقال عمر رضي الله عنه ابي الله ان شئتموا في الجدة على شئ واحد دليل على ما اختاره اوجنفه
ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنه قال لا يتفق الله زيد بن ثابت يجعل ابن ابي بكر ولا يجعل ابن
الاب لها ومعناه ان الاتصال والقرب من الجانبين يكون على صفة واحدة فاذا مات الجد
قام ابن ابي بكر مقام الاب في حجة الاخوة فكذلك اذا مات ابن ابي بكر يقوم ابن ابي بكر مقام الاب
في حجة اخواته ايضا واعلم ان عليا وابن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم على قول ريت الاخوة مع
الجدة اختلفوا في كيفية القسمة فذهب علي رضي الله عنه الى ان يقاسم الاخوة ما لم ينقص خطه من السدس فاذا نقص
يعطى السدس لابن ابي بكر وينقص خطه من السدس فاذا كان معه اخوان كابن ابي بكر وثلاثة او اربعة فالمقسمة
خير له اذا كانوا خمسة فالمقسمة والسدس حوله وان كانوا ستة فالسدس خيرا وايضا بنو العلات
لا يبعدون في القسمة عنده فاذا كان الجد مع اخ له كابن ابي بكر كان المال نصفين بينهما بنو اخ
من الجدة بنو ايضا الجدة عنده لا يعصب الاخوات المنفردات اصل ابي بكر تكون الاخوة عنده صاحبة فرض
فاذا كانت صاحبة الفرض واخت ابي بكر فالاول نصف المال والثانية سدسها والجد الباقي وقد ذهب
ابن مسعود رضي الله عنه الى ان يقاسم الجدة ما لم ينقص خطه من الثلث ووافق فيه زيد بن ثابت وابن ابي بكر
مع بنو ابي بكر ووافق فيه عليا رضي الله عنه وان الاخوات المنفردات فزوات فروض مع الجدة كما عند علي رضي

عن قولهم ان ابى بكر رضي الله عنه خط الناس فقال هل ابي احدكم النعم قضى للجدة شيء قال الرجل يا ابيته حكم الجدة بالسنة
فقال مع من كان من الورثة فقال اذكر فقال كاد ريت ثم قال اذكر فقال ابيته قضى للجدة الثلث فقال
مع من كان من الورثة فقال اذكر فقال كاد ريت وعلى هذه الرواية شهد ثالث بالنصف ورايع بالجميع ثم انه
جمع الصحابة رضي الله عنهم في بيت ليتفقوا في الجدة على قول واحد فسقطت حجة من السقف فصرخوا
مذبحون فقال عمر رضي الله عنه ابي الله ان شئتموا في الجدة على شئ واحد دليل على ما اختاره اوجنفه
ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنه قال لا يتفق الله زيد بن ثابت يجعل ابن ابي بكر ولا يجعل ابن
الاب لها ومعناه ان الاتصال والقرب من الجانبين يكون على صفة واحدة فاذا مات الجد
قام ابن ابي بكر مقام الاب في حجة الاخوة فكذلك اذا مات ابن ابي بكر يقوم ابن ابي بكر مقام الاب
في حجة اخواته ايضا واعلم ان عليا وابن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم على قول ريت الاخوة مع
الجدة اختلفوا في كيفية القسمة فذهب علي رضي الله عنه الى ان يقاسم الاخوة ما لم ينقص خطه من السدس فاذا نقص
يعطى السدس لابن ابي بكر وينقص خطه من السدس فاذا كان معه اخوان كابن ابي بكر وثلاثة او اربعة فالمقسمة
خير له اذا كانوا خمسة فالمقسمة والسدس حوله وان كانوا ستة فالسدس خيرا وايضا بنو العلات
لا يبعدون في القسمة عنده فاذا كان الجد مع اخ له كابن ابي بكر كان المال نصفين بينهما بنو اخ
من الجدة بنو ايضا الجدة عنده لا يعصب الاخوات المنفردات اصل ابي بكر تكون الاخوة عنده صاحبة فرض
فاذا كانت صاحبة الفرض واخت ابي بكر فالاول نصف المال والثانية سدسها والجد الباقي وقد ذهب
ابن مسعود رضي الله عنه الى ان يقاسم الجدة ما لم ينقص خطه من الثلث ووافق فيه زيد بن ثابت وابن ابي بكر
مع بنو ابي بكر ووافق فيه عليا رضي الله عنه وان الاخوات المنفردات فزوات فروض مع الجدة كما عند علي رضي

[illegible]

فيكون كل واحد من السبعة على السبعة بل يبنى ما تبين فرض بناه عدد الرؤس هو السبعة
 اصل المسئلة وهو الستة فصل اثنان اربعون فالجدة من السبعة وتبقى خمسة وثلاثون فكل واحد
 من الجدة والاخوين عشرة ولاخت خمسة ولاخفاء فان خمسة من ثمانية عشر افضل من عشرة
 من اثنان اربعين كذلك ثلث ما بقى في هذه الصورة افضل من سدس جميع المال لان المسئلة
 على هذه التقدير من ستة فكل واحد من الجدة والجدة من واحد فبقي اربعة بين الاخت
 والاخوين هم خمس فوات فلا تقسيم اربعة على اربعة يبنى ما صابينة فاذا ضربنا خمسة التبعة
 عدد الرؤس في الستة بلغ ثلثين فكل من الجدة والجدة خمسة ولاخت اربعة وكل واحد من الاخوين ثمانية
 ولاخت اربعة في خمسة عشر افضل من خمسة من ثلثين واما سدس جميع المال فجدة وبنت واخوين
 فاصل المسئلة من ستة لاجتماع النصف والسدس فالبنت نصفها وهو ثلثة والجدة سدسها وهو واحد
 فبقي سهمان غايي سهم الجدة والاخوين كل اربعة السهمين يعني ثلثي سهم واحد وان اعطيناه ثلث ما بقى كان له
 ايضا ثلثا سهم واحد اذا اعطيناه سدس جميع المال كان له هم تام فالسدس خيله وحج يبق
 للاخوين هم واحد ولا يستقيم على ما فاذا ضربنا عدد درهميهم في الستة بلغ اثني عشر ومنها تصح
 المسئلة واذا كان ثلث الباقي خير للجد وليس الباقي ثلث جميع فاضرب جميع الثلث فاصل المسئلة
 كما صورناه في المسئلة المذكورة لا فضلية ثلث ما بقى على المقاسمة وسدس كل مال حيث صور
 الثلثة في الستة فصار ثمانية عشر وتصح منها المسئلة فان تركت هذا وزوجا وبنتا واما وا
 لاب وام او لاب فالسدس خير للجد وتقول المسئلة الى ثلثة عشر ولا شيء للاخت هذه المسئلة
 من اثني عشر لاجتماع النصف والزوج والسدس على ما سلف وتقول الى ثلثة عشر لان البنت تأخذ النصف
 من اثني عشر وهو ستة والزوج يأخذ الربع وهو ثلثة والجدة يأخذ السدس وهو اثنان فبقي للام
 واحد ولا بد لها من اثنين لان حقها السدس في اثنان عشر واحدا هو فيصير ثلثة عشر

[illegible]

اخوات ولا استقامة الخمسة على السبعة بل ينبغي ما تبين فضلها عند الرؤس وهو السبعة
 اصل المسئلة وهو الستة فصل اشان اربعون فالجدة منها سبعة وتبقى خمسة وثلاثون فكل واحد
 من الجدة والاخوين عشرة ولا اخت خمسة ولا خفاء فان خمسة من ثمانية عشر افضل من عشرة
 من اثنين اربعين كذلك ثلاث مائة في هذه الصورة افضل من سدس جميع المال لان المسئلة
 على هذا التقدير من ستة فكل واحد من الجدة والجدة منها واحدة فبقي اربعة بين الاخت
 والاخوين هم خمس اخوات فلا تستقيم اربعة عليهن بل ينبغي ما تبين فاذا ضربنا خمسة التبر
 عند الرؤس في الستة بلغ ثلثين فكل واحد من الجدة والجدة خمسة ولا اخت اربعة وكل واحد من الاخوين ثمانية
 وكشبهه فان خمسة عشر افضل من خمسة من اثنين واما سدس جميع المال كجدة واحدة وبنت واحدة
 فاصل المسئلة من ستة لا جناح النصف والسدس فالبنت نصفها وهو ثلثة والجدة سدسها وهو واحد
 فبقي سهمان فاقسم الجدة والاخوين كان لثلاث السهمين اعني ثلثي سهم واحد وان اعطيناه ثلث ما يتبعه كان له
 ايضا ثلثا سهم واحد اذا اعطيناه سدس جميع المال كان له سهم تام فالسدس خير له وسج يبقى
 للاخوين سهم واحد ولا يستقيم عليهما فاذا ضربنا عدد سهميها في الستة بلغ اثني عشر ومنها تسع
 المسئلة واذا كان ثلث الباقي خير الجدة وليس للباقي ثلث صحيح فاضرب ثلثي الثلث في اصل المسئلة
 كما صورناه في المسئلة المذكورة لا فضلية ثلث ما يقع على المقاسمة وسدس كل مال حيث ضربنا
 الثلثة في الستة فصار ثمانية عشر ونضع منها المسئلة فان تركت جدا وزوجا وبنتا واما و
 لا بام اولاب فالسدس خير للجدة ونقول المسئلة الى ثلثة عشر لا شيء للاخت هذه المسئلة
 من اثني عشر لا جناح النصف والربع والسدس على ما سلف ونقول الى ثلثة عشر لان البنت تأخذ النصف
 من اثني عشر وهو ستة والزوج يأخذ الربع وهو ثلثة والجدة يأخذ السدس وهو اشان فبقي الام
 واحد ولا بد لها من اثنين لان سهمها السدس فيراد على اثني عشر احد اخر فيصير ثلثة عشر

[illegible]

على المسئلة نصفها فصارت تسعة فلذلك واحد ولاخت ثلاثة وتجميع التصديدين رجة فقسها على اربعة
واختللت الاكثر من خط الاكثر في الاستقامة فاقسمه لان الجدة منزلة اخين ولا تستقيم رجة على ثلاثة فقسر
الثلثة التي هي عدد الروس في المسئلة وعولها اعلى التسعة فحصل سبعة وعشرون والمباشر بقوله رجة من سبعة
وعشرين فلذلك منها تسعة وللام تسعة وللجدة ثلاثة ولاخت تسعة ثم يضم نصيب الجدة الى نصيب
الاخت فيصير اثني عشر فقسرهم بنصفها كام فلذلك ثمانية ولاخت رجة فقد جعل رجة من هي هنا الاخت ابتداء
صاحبة فرض كذا ثم من المليات بالمرء وجعلها عصباء بالآخر كذا لا يزيد نصيبها على نصيب الجدة الذي هو
كالآخر فان قلت فلم يجعل الاخت في المسئلة لمقدمة صاحبة فرض كذا لتصير حصة فيه اقلت هناك
مانع من جعلها صاحبة فرض هو وجود البنت بخلافها والاكثر رجة فاذ كان مانع فيها من جعلها كذلك
قبل نعل فرض الشفوع من اراد المسئلة لمقدمة التنبية على ان لا يضر ذلك في ثلاث المسئلة بل
من حرمان الاخت بناء على ان السدس خير الجدة ان كتب حرمانها ولو جعلها صاحبة فرض فيها وجود
البنت واما في الاكثرية فلا ضرورة في حرمانها لانه يمكنه جعلها صاحبة فرض فيها فلا اعطاهما فرضها
راي نصيبها اكثر من نصيب الجدة فام بالخط والقسمه على الوجه الذي عرفناه وانما سميت هذه المسئلة
الاكثرية لانها واقعة امر امة من بني اكبر فانها ماتت وخلفت اولئك الورثة المذكورة واشتبه
على زيد بن مذهب في انفسبت اليها وقيل ان شخصها من هذا القبيلة كان يحسن من ذهب
زيد بن مذهب فالفراض فساله عبد الملك بن مروان عن هذه المسئلة فخطا في جوابها فنسبت
القبيلة وقد يقال انها تكتسب على اصحاب الفراض وكذا راجد على الاخت نصيبها واهل العراق
يسمون بها الغمراء لشرفها بينهم ولو كان مكان الاختناخ او اختناخ فلا عول الاكثرية امانته
اذا كان مكانناخ فلا عول فلا بد من جميع المال خير الجدة والمسئلة من ستة فيكون السدس الباقي
بعد فرض الزوج والام الجدة بالفرض اذ لا ينقص حقه عن السدس اجماعا ولا شئ الاخر كمالين

فقد انزل بنو نصيب الجدة الاخت وعولها اعلى التسعة فحصل سبعة وعشرون والمباشر بقوله رجة من سبعة وعشرين فلذلك منها تسعة وللام تسعة وللجدة ثلاثة ولاخت تسعة ثم يضم نصيب الجدة الى نصيب الاخت فيصير اثني عشر فقسرهم بنصفها كام فلذلك ثمانية ولاخت رجة فقد جعل رجة من هي هنا الاخت ابتداء صاحبة فرض كذا ثم من المليات بالمرء وجعلها عصباء بالآخر كذا لا يزيد نصيبها على نصيب الجدة الذي هو كالآخر فان قلت فلم يجعل الاخت في المسئلة لمقدمة صاحبة فرض كذا لتصير حصة فيه اقلت هناك مانع من جعلها صاحبة فرض هو وجود البنت بخلافها والاكثر رجة فاذ كان مانع فيها من جعلها كذلك قبل نعل فرض الشفوع من اراد المسئلة لمقدمة التنبية على ان لا يضر ذلك في ثلاث المسئلة بل من حرمان الاخت بناء على ان السدس خير الجدة ان كتب حرمانها ولو جعلها صاحبة فرض فيها وجود البنت واما في الاكثرية فلا ضرورة في حرمانها لانه يمكنه جعلها صاحبة فرض فيها فلا اعطاهما فرضها راي نصيبها اكثر من نصيب الجدة فام بالخط والقسمه على الوجه الذي عرفناه وانما سميت هذه المسئلة الاكثرية لانها واقعة امر امة من بني اكبر فانها ماتت وخلفت اولئك الورثة المذكورة واشتبه على زيد بن مذهب في انفسبت اليها وقيل ان شخصها من هذا القبيلة كان يحسن من ذهب زيد بن مذهب فالفراض فساله عبد الملك بن مروان عن هذه المسئلة فخطا في جوابها فنسبت القبيلة وقد يقال انها تكتسب على اصحاب الفراض وكذا راجد على الاخت نصيبها واهل العراق يسمونها الغمراء لشرفها بينهم ولو كان مكان الاختناخ او اختناخ فلا عول الاكثرية امانته اذا كان مكانناخ فلا عول فلا بد من جميع المال خير الجدة والمسئلة من ستة فيكون السدس الباقي بعد فرض الزوج والام الجدة بالفرض اذ لا ينقص حقه عن السدس اجماعا ولا شئ الاخر كمالين

ان العول لا يضر في هذه المسئلة لانها واقعة امر امة من بني اكبر فانها ماتت وخلفت اولئك الورثة المذكورة واشتبه على زيد بن مذهب في انفسبت اليها وقيل ان شخصها من هذا القبيلة كان يحسن من ذهب زيد بن مذهب فالفراض فساله عبد الملك بن مروان عن هذه المسئلة فخطا في جوابها فنسبت القبيلة وقد يقال انها تكتسب على اصحاب الفراض وكذا راجد على الاخت نصيبها واهل العراق يسمونها الغمراء لشرفها بينهم ولو كان مكان الاختناخ او اختناخ فلا عول الاكثرية امانته اذا كان مكانناخ فلا عول فلا بد من جميع المال خير الجدة والمسئلة من ستة فيكون السدس الباقي بعد فرض الزوج والام الجدة بالفرض اذ لا ينقص حقه عن السدس اجماعا ولا شئ الاخر كمالين

والمستحقين من الحقوق والواجبات
والذين هم في الغالب من الفقهاء
والعلماء والرجال ذوي النية الطيبة
والذين هم في الغالب من الفقهاء
والعلماء والرجال ذوي النية الطيبة

هذا هو الوجه الذي عليه ذهبنا في هذا الباب...
والوجه الثاني...
والوجه الثالث...

ثم الظاهر ان يقال ذوالرحم هو كذا...
ذو الارحام ذوالرحم هو كذا...
الفرائض المنسوبة الى القاض...
الكتاب شراحها...
العصبة...
لما جعل في هذا الموضع...
ان هذا التكلف...
هي بنا وقد خفف...
مسعود وابن عبيد...
وغيرهم...
والمنسحب ابن سيرين...
تابعهم...
ويوضع المال...
سعيد بن مسيب...
في آيات المواريث...
لبينه وما كان...
ان شيئا...
بميراث...
قدومه...
في آيات المواريث...

هذا هو الوجه الذي عليه ذهبنا في هذا الباب...
والوجه الثاني...
والوجه الثالث...

هذا هو الوجه الذي عليه ذهبنا في هذا الباب...
والوجه الثاني...
والوجه الثالث...

[illegible]

اطلق الاخوات والاخوة في مثلثين السابقين ليتنا ولا جميع اقسامها كما ذكرنا وقيد الاخوة هي بنات قلم
 لام لان بنى الاخوة لا بلام ولا ب من العصبية ولذلك لم يكن ان يختص في العبار بان يقول او ولد الاخوة
 كما قال ولا وهم او ولد الاخوات والصنف الرابع ينتمي الى جدى المبيت وهما الاب والابن او جدتيه وهما
 امه والابن امهم وهم المعات على الاطلاق فان بن اخوات كاي المبيت فان بن اخوات لم يكن ابوين او اب
 فيمن منتهية الى جد المبيت من قبل ابيه وان بن اخوات لم يكن من امه فمن منتهية الى جدته من قبل ابيه
 والا محام لام فانهم اخوة كايه من امه فمن ايضا منتهون الى جدته المبيت من قبل ابيه واعتبر في الامام
 كونهم لام لان العم من الابوين او من اب عصبية والاخوان والاحالات فانهم اخوة واخوات كام المبيت
 فان كانوا من ابيها وامها او من ابيها فمن منتهون الى جد المبيت من قبل امه وان كانوا من ابيها كانوا منتهين
 الى جدته من قبل امه فلهذا الاصناف الاربعة وكل من يدل الى المبيت بهم من ذوى الارحام والاراد
 بمن يدل بهم ما يتناول من اشرنا اليهم بقولنا وان علوا وان سفلا وان الاصناف الثلاثة ويتناول
 اولاد الصنف الرابع ولكن لا يتناول من يعلم من الامام المذكورة والمعات والاخوان والاحالات
 كعمومة ابوى المبيت وخوئلتهما وعمومة ابوى ابوى المبيت وخوئلتهما مع انهم من ذوى الارحام
 فاورد من التبعية تبنيها على ان ذوى الارحام ليسوا منتهين فيما ذكره من الاصناف الاربعة
 ومن يدل بهم وان اخرج هؤلاء بنوعنا ويل في المذكورين كان ايراد كلمة التبعية ناء على انه اراد
 كل واحد من هؤلاء ومن يدل بهم من ذوى الارحام وانما تفتت الرواية عن التبعية في تقدير
 بعض هذه الاقسام على البعض روى ابو سليمان عن محمد بن الحسن عن ابي حنيفة راجع ان اقر بالاصناف
 الى المبيت واقدم في الرواية عنه هو الصنف الثاني وهم الساقطون من الاجداد والجدات وان
 علوا اثر الصنف الاول وان سفلا اثر الثالث وان نزلوا اثر الرابع وان بعده وابا علوا والسفلا
 وتابعه في ذلك عيسى بن ابيان عن محمد بن ابي حنيفة راجع وروى ابو يوسف والحسن بن زياد

[illegible]

ثابت في ذاته ^{١٢} موالاتا ^{١٣} موالاتا ^{١٤} موالاتا ^{١٥} موالاتا ^{١٦} موالاتا ^{١٧} موالاتا ^{١٨} موالاتا ^{١٩} موالاتا ^{٢٠} موالاتا ^{٢١} موالاتا ^{٢٢} موالاتا ^{٢٣} موالاتا ^{٢٤} موالاتا ^{٢٥} موالاتا ^{٢٦} موالاتا ^{٢٧} موالاتا ^{٢٨} موالاتا ^{٢٩} موالاتا ^{٣٠} موالاتا ^{٣١} موالاتا ^{٣٢} موالاتا ^{٣٣} موالاتا ^{٣٤} موالاتا ^{٣٥} موالاتا ^{٣٦} موالاتا ^{٣٧} موالاتا ^{٣٨} موالاتا ^{٣٩} موالاتا ^{٤٠} موالاتا ^{٤١} موالاتا ^{٤٢} موالاتا ^{٤٣} موالاتا ^{٤٤} موالاتا ^{٤٥} موالاتا ^{٤٦} موالاتا ^{٤٧} موالاتا ^{٤٨} موالاتا ^{٤٩} موالاتا ^{٥٠} موالاتا ^{٥١} موالاتا ^{٥٢} موالاتا ^{٥٣} موالاتا ^{٥٤} موالاتا ^{٥٥} موالاتا ^{٥٦} موالاتا ^{٥٧} موالاتا ^{٥٨} موالاتا ^{٥٩} موالاتا ^{٦٠} موالاتا ^{٦١} موالاتا ^{٦٢} موالاتا ^{٦٣} موالاتا ^{٦٤} موالاتا ^{٦٥} موالاتا ^{٦٦} موالاتا ^{٦٧} موالاتا ^{٦٨} موالاتا ^{٦٩} موالاتا ^{٧٠} موالاتا ^{٧١} موالاتا ^{٧٢} موالاتا ^{٧٣} موالاتا ^{٧٤} موالاتا ^{٧٥} موالاتا ^{٧٦} موالاتا ^{٧٧} موالاتا ^{٧٨} موالاتا ^{٧٩} موالاتا ^{٨٠} موالاتا ^{٨١} موالاتا ^{٨٢} موالاتا ^{٨٣} موالاتا ^{٨٤} موالاتا ^{٨٥} موالاتا ^{٨٦} موالاتا ^{٨٧} موالاتا ^{٨٨} موالاتا ^{٨٩} موالاتا ^{٩٠} موالاتا ^{٩١} موالاتا ^{٩٢} موالاتا ^{٩٣} موالاتا ^{٩٤} موالاتا ^{٩٥} موالاتا ^{٩٦} موالاتا ^{٩٧} موالاتا ^{٩٨} موالاتا ^{٩٩} موالاتا ^{١٠٠} موالاتا

محل نظر والدليل على القول الأخير لا يوجب سقوط ابن استحقاق الفروع انما يكون المعنى في غيرهم
 وذلك المعنى هو القرابة التي هي ابدان الفروع وقد ائتمرت الجته ايضا وهي الوكاد في تساوي الاستحقاق
 فيما بين من اختلفت الصفة في الاصول الا ترى ان صفة الكفر والرق غير معتبرة في مدلي ميل انما
 تعتبر في مدلي ميل فكذا صفة الكفر والرق غير معتبرة فيه فقط واستدل محمد رحمه الله تعالى بانفاق الصوابه في
 ان للجنة الثلثين والثلث ولو كان لا اعتبار بابدان الفروع لكان المال بينهما نصفين فلو كان المعنى
 في النسخة هو المدلي به فانه لا يجب في النسخة والكم في الحالة وانما قد اتفقا على انه اذا كان حدهما ولد
 وارث كان اولى من الآخر فقطل ترجح باعتبار معنى المدلي به كما اذا ترك الميت ابن بنت وبنت بنت بنت
 اي عند ابن يوسف رحمه الله والحسن يكون المال بينهما المذكور مثل حظ الثلثين باعتبار ابدان اي
 ابدان الفروع وصفا فتم ثلثا المال لابن البنت وثلثه لبنت البنت وعند محمد رحمه الله يكون المال
 بينهما ما كان ذلك لان صفة الاصول متفقة في الاثنية فتعتبر عنده ايضا ابدان الفروع
 ولو ترك بنت ابن بنت وابن بنت بنت عندهما يقسم المال بين الفروع اثلاثا باعتبار ابدان
 ثلثه للذكر وثلثه للانثى كما في الصورة السابقة وعند محمد رحمه الله يكون المال بين الاصول المعنى
 في البطن الثاني الذي هو اول ما وقع فيه الاختلاف بالذكورة والاثنية وهو بنت البنت وابن البنت
 اثلاثا وح يكون ثلثه لبنت ابن البنت لان ذلك نصيب ابيها قد انتقل اليها وثلثه لابن بنت
 البنت فانه نصيب امه فانتقل اليه فصارا لارث ههنا في مذهبه على عكس ما كان عليه في
 مذهبه ما وهوان لانثى من الفروع ضعف ما للذكر ولما كان قول محمد رحمه الله تعالى محتاجا الى مزيد تفصيل
 اشار اليه بقوله وكذلك عند محمد رحمه الله اي كما اعتبر عنده حال الاصول في البطن الثاني على ما عرفت
 كذلك يعتبر عنده حال الاصول في البطن المشعرة اذا كانت في اولاد البنات المتساوية
 والدرجة بطون مختلفة وح يقسم المال على اول بطن اختلف في الاصول بالذكورة والاثنية

ثابت في ذاته ^{١٢} موالاتا ^{١٣} موالاتا ^{١٤} موالاتا ^{١٥} موالاتا ^{١٦} موالاتا ^{١٧} موالاتا ^{١٨} موالاتا ^{١٩} موالاتا ^{٢٠} موالاتا ^{٢١} موالاتا ^{٢٢} موالاتا ^{٢٣} موالاتا ^{٢٤} موالاتا ^{٢٥} موالاتا ^{٢٦} موالاتا ^{٢٧} موالاتا ^{٢٨} موالاتا ^{٢٩} موالاتا ^{٣٠} موالاتا ^{٣١} موالاتا ^{٣٢} موالاتا ^{٣٣} موالاتا ^{٣٤} موالاتا ^{٣٥} موالاتا ^{٣٦} موالاتا ^{٣٧} موالاتا ^{٣٨} موالاتا ^{٣٩} موالاتا ^{٤٠} موالاتا ^{٤١} موالاتا ^{٤٢} موالاتا ^{٤٣} موالاتا ^{٤٤} موالاتا ^{٤٥} موالاتا ^{٤٦} موالاتا ^{٤٧} موالاتا ^{٤٨} موالاتا ^{٤٩} موالاتا ^{٥٠} موالاتا ^{٥١} موالاتا ^{٥٢} موالاتا ^{٥٣} موالاتا ^{٥٤} موالاتا ^{٥٥} موالاتا ^{٥٦} موالاتا ^{٥٧} موالاتا ^{٥٨} موالاتا ^{٥٩} موالاتا ^{٦٠} موالاتا ^{٦١} موالاتا ^{٦٢} موالاتا ^{٦٣} موالاتا ^{٦٤} موالاتا ^{٦٥} موالاتا ^{٦٦} موالاتا ^{٦٧} موالاتا ^{٦٨} موالاتا ^{٦٩} موالاتا ^{٧٠} موالاتا ^{٧١} موالاتا ^{٧٢} موالاتا ^{٧٣} موالاتا ^{٧٤} موالاتا ^{٧٥} موالاتا ^{٧٦} موالاتا ^{٧٧} موالاتا ^{٧٨} موالاتا ^{٧٩} موالاتا ^{٨٠} موالاتا ^{٨١} موالاتا ^{٨٢} موالاتا ^{٨٣} موالاتا ^{٨٤} موالاتا ^{٨٥} موالاتا ^{٨٦} موالاتا ^{٨٧} موالاتا ^{٨٨} موالاتا ^{٨٩} موالاتا ^{٩٠} موالاتا ^{٩١} موالاتا ^{٩٢} موالاتا ^{٩٣} موالاتا ^{٩٤} موالاتا ^{٩٥} موالاتا ^{٩٦} موالاتا ^{٩٧} موالاتا ^{٩٨} موالاتا ^{٩٩} موالاتا ^{١٠٠} موالاتا

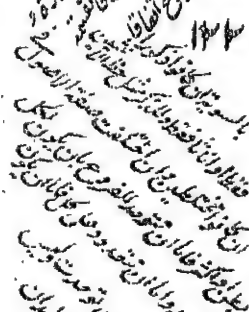
ثابت في ذاته ^{١٢} موالاتا ^{١٣} موالاتا ^{١٤} موالاتا ^{١٥} موالاتا ^{١٦} موالاتا ^{١٧} موالاتا ^{١٨} موالاتا ^{١٩} موالاتا ^{٢٠} موالاتا ^{٢١} موالاتا ^{٢٢} موالاتا ^{٢٣} موالاتا ^{٢٤} موالاتا ^{٢٥} موالاتا ^{٢٦} موالاتا ^{٢٧} موالاتا ^{٢٨} موالاتا ^{٢٩} موالاتا ^{٣٠} موالاتا ^{٣١} موالاتا ^{٣٢} موالاتا ^{٣٣} موالاتا ^{٣٤} موالاتا ^{٣٥} موالاتا ^{٣٦} موالاتا ^{٣٧} موالاتا ^{٣٨} موالاتا ^{٣٩} موالاتا ^{٤٠} موالاتا ^{٤١} موالاتا ^{٤٢} موالاتا ^{٤٣} موالاتا ^{٤٤} موالاتا ^{٤٥} موالاتا ^{٤٦} موالاتا ^{٤٧} موالاتا ^{٤٨} موالاتا ^{٤٩} موالاتا ^{٥٠} موالاتا ^{٥١} موالاتا ^{٥٢} موالاتا ^{٥٣} موالاتا ^{٥٤} موالاتا ^{٥٥} موالاتا ^{٥٦} موالاتا ^{٥٧} موالاتا ^{٥٨} موالاتا ^{٥٩} موالاتا ^{٦٠} موالاتا ^{٦١} موالاتا ^{٦٢} موالاتا ^{٦٣} موالاتا ^{٦٤} موالاتا ^{٦٥} موالاتا ^{٦٦} موالاتا ^{٦٧} موالاتا ^{٦٨} موالاتا ^{٦٩} موالاتا ^{٧٠} موالاتا ^{٧١} موالاتا ^{٧٢} موالاتا ^{٧٣} موالاتا ^{٧٤} موالاتا ^{٧٥} موالاتا ^{٧٦} موالاتا ^{٧٧} موالاتا ^{٧٨} موالاتا ^{٧٩} موالاتا ^{٨٠} موالاتا ^{٨١} موالاتا ^{٨٢} موالاتا ^{٨٣} موالاتا ^{٨٤} موالاتا ^{٨٥} موالاتا ^{٨٦} موالاتا ^{٨٧} موالاتا ^{٨٨} موالاتا ^{٨٩} موالاتا ^{٩٠} موالاتا ^{٩١} موالاتا ^{٩٢} موالاتا ^{٩٣} موالاتا ^{٩٤} موالاتا ^{٩٥} موالاتا ^{٩٦} موالاتا ^{٩٧} موالاتا ^{٩٨} موالاتا ^{٩٩} موالاتا ^{١٠٠} موالاتا

[illegible][illegible]

المذكور مثل حظ الاثنين فاصابت الابن ثمانية والبنت اربعة فيدفع نصيب كل منهما الى فرعه في
 السادس وكانت لطائفة البنات في البطن الاول تسعة من اصل المسئلة فنصير بها في ذلك الموضع يعني
 الاربعة فيحصل ستة وثلاثون فلما نظرنا الى ما هو اسفل من البطن الاول وجدنا اختلافًا في البطن الثالث
 اذ كان فيه بازاء البنات التسع ست بنات وثلاثة بنين فقسما نصيبهن يعني الستة وثلاثين المذكور مثل
 حظ الاثنين فاصابت البنين ثمانية وعشر والبنات ثمانية عشر فجعلنا المذكور طائفة والافاض طائفة
 ولما نظرنا الى ما هو اسفل من الثالث وجدنا في الرابع بازاء طائفة البنين ابنا وبنتين فقسما عليهما
 ما اصاب البنين الثلاثة المذكور مثل حظ الاثنين فاصابت الابن تسعة والبنتين تسعة ثم قد قسمنا
 نصيب الابن الى اخر فرعه لعدم اختلافه لم نجد بازاء البنين في الخامس اختلافًا في السادس
 اذ كان فيه بازاء الابن بنت فقسما عليهما نصيب البنين يعني التسعة المذكور مثل حظ الاثنين فاصابت
 الابن ستة والبنت ثلاثة وكذلك وجدنا في الرابع بازاء طائفة البنات الست ثلث بنات وثلاثة
 بنين فقسما عليهما ثمانية عشر المذكور مثل حظ الاثنين فاعطينا البنين من ابنتي عشر والبنات
 ستة فجعلناهما طائفتين ولما نظرنا الى ما هو اسفل من الرابع وجدنا في البطن الخامس بازاء البنين
 الثلاثة ابنا وبنتين فقسما نصيبهم الذي هو ابنتي عشر المذكور مثل حظ الاثنين فاصابت الابن
 ستة والبنتين ستة قد قسمنا نصيب الابن الى فرعه في السادس وقد وقع فيه بازاء البنين
 الابن وبنات فقسما نصيبهما عليهما فاصابت الابن اربعة والبنت اثنان ووجدنا في البطن
 ايضا بازاء البنات الثلاث الا في البطن الرابع ابنا وبنتين فقسما نصيبهن يعني الستة
 عليهما فاصابت الابن ثلاثة والبنتين ثلاثة قد قسمنا نصيب الابن الى فرعه في السادس وجدنا
 فيه بازاء البنين ابنا وبنات فقسما نصيبهما الثلاثة يعني ما اصاب الابن اثنان والبنت اربعة
 هذه الانصباة كلها كانت ستين كما قسمت بازاء الفرع في البطن السادس وكان المذكور

قوله في الابن
 في البطن الاول
 في البطن الثاني
 في البطن الثالث
 في البطن الرابع
 في البطن الخامس
 في البطن السادس
 في البطن السابع
 في البطن الثامن
 في البطن التاسع
 في البطن العاشر
 في البطن الحادي عشر
 في البطن الثاني عشر
 في البطن الثالث عشر
 في البطن الرابع عشر
 في البطن الخامس عشر
 في البطن السادس عشر
 في البطن السابع عشر
 في البطن الثامن عشر
 في البطن التاسع عشر
 في البطن العشرون

الجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فصار المجموع كسبع بنات فالمسئلة من عدد في سبعين فلان ابن اربعة اسهم والبنات التي في فرعها
تعددها من ولا اخرى لهم واحد فاذا جعلنا ان كور طائفة في هذا البطن الا ذات المائنة وبناتنا
انصيب الابن الى البنات اللتين في البطن الثالث اصاب كل واحدة منها سهمان واذا دفعنا
انصيب طائفة الاثنا الى من بارا نحن في البطن الثالث لم يستقم عليهم كان نصيبهم من المائنة اسباع
ومن بارا نحن ابن بنتان فالمجموع كاربعة بنات وبين الثلثة والاربعة مائة فصار بنا الاربعة
التي هي عدد الرؤوس في اصل المسئلة وهو سبعة صارت ثمانية وعشرين وفيها اصل المسئلة اذا كانت
لان البنات في البطن الثاني اربعة فاذا ضربناها في المصرب الذي هو الاربعة ايضا بلغ ستة عشر
فالمطينا كل واحدة من بنتيه ثمانية وكانت للبنات في البطن الثاني ثلثة فاذا ضربناها في ذلك المصرب
حصل اثني عشر فدفعنا الى ابن بنت البنات ستة والى بنتي بنت البنات ستة فلكل واحدة منها ثلثة
فصار نصيب كل بنت في البطن الاخير اربعة عشر ثمانية من جهة ابيها وثلثة من جهة امها

فصل في الصنف الثاني

من خرج في الارحام وهم الساقطون من الاجداد والجدات اولهم بالميراث فترقيم الى الميت من اي جهة
كان اي سواء كان الاقرب من جهة الاب او من جهة الام وقد تم وجه اولوية الاقرب في الصنف الاول
فالابن او من اب ام الام او من اب ام اب ام الام او من اب ام اب ام اب ام الام او من اب ام اب ام اب ام اب ام الام
حال الجدات وعند الاستواء في درجات القرب فمن كان يدي الى الميت بوارث فهو اولي من لا يدي
اليه بوارث عند ابي تميم الفرائضي وابن فضل الحنفا وفي بن عيسى البصري فعندهم يكون
ابن ام الام اولي من اب اب الام كما هو ما ساءوا في الدرجة لكن الاول يدي بوارث هو الجد
الصحيح اعني ام الام والثاني يدي بغير وارث هو جد فاسد اعني اب الام الذي لا يرتفع مع ام الام
فكانت ام الام قوتى بارها اولي ولا تفصيل اي من يدي بوارث على من يدي بغير وارث مع عدم اب سليمان الجوزجاني

فصل في الصنف الثالث
من خرج من الصنف الاول
من خرج من الصنف الثاني
من خرج من الصنف الثالث
من خرج من الصنف الرابع
من خرج من الصنف الخامس
من خرج من الصنف السادس
من خرج من الصنف السابع
من خرج من الصنف الثامن
من خرج من الصنف التاسع
من خرج من الصنف العاشر
من خرج من الصنف الحادي عشر
من خرج من الصنف الثاني عشر
من خرج من الصنف الثالث عشر
من خرج من الصنف الرابع عشر
من خرج من الصنف الخامس عشر
من خرج من الصنف السادس عشر
من خرج من الصنف السابع عشر
من خرج من الصنف الثامن عشر
من خرج من الصنف التاسع عشر
من خرج من الصنف العشرون

فرع بنى الاخياف للذكر مثل حظ الانثيين ارباعا باعتبار الابدان اى ابدان الفرع
 وصفا لهم يعنى انه تقدم عند فرع بنى لاعيان على غيرهم لا هم اقوى في القرابة فيجعل المال
 ارباعا فيعطى ابن الاخت كلاب ام ربعين وبنت الاخ كلاب وام ربعا وبنت الاخت كلاب
 وام ربعا الاخر فان لم توجد فرع بنى لاعيان يقسم المال على فرع بنى العلات باعتبار ابدانهم
 لان قرابة الاب اقوى من قرابة الام فيجعل المال بين ارباعا ربعان لابن الاخت كلاب
 وربع لبنت الاخ كلاب ربع اخر لبنت الاخت كلاب فان لم توجد فرع بنى العلات يقسم المال
 على فرع بنى الاخياف ارباعا ايضا باعتبار الابدان ففصل المسئلة على رايه من اربعة

وعند محمد راج يقسم ثلث المال بين فرع بنى الاخياف على السوية اثلاثا لا استواء اصولهم
 في القسمة فاذا اعتبر عدة الفرع في الاخت كلاب صارت كانهما اخوان كلاب فتأخذ هي ثلثي
 ثلث المال ويأخذ الاخ كلاب ثلثه ثم ينقل نصيبهما الى فروعهما والباقي وهو ثلثا المال
 بين فرع بنى الاعيان انصافا باعتبار عدد الفرع في كل فصول ففصل هذا الاعتبار الاخت
 كلاب ام كاختين من كلابين فتساوى اخاهما في النصيب وح يكون نصيبها اى نصف الباقي
 وهو الثلث لبنت الاخ نصيب ابيها والنصف الاخر من ذلك الباقي بين ولدي الاخت
 كلاب ام للذكر مثل حظ الانثيين باعتبار الابدان اى ابدان الفرع لعدم الاختلاف في
 اصول هذين الفرعين ولا شئ لفرع بنى العلات كانهم محجوبون بنى الاعيان كما سبق
 وتقع هذه المسئلة عند محمد راج من تسعة لان اصل المسئلة من ثلثة واحد منها لبنى
 الاخياف الثلثة ولا يستقيم عليهم واثان لبنى الاعيان واحد منها لبنت الاخ كلاب
 وام وواحد لابن الاخت منها مع بنت الاخت منها واما كثلث بنات لابن الابن
 كبنتين ولا يستقيم الواحد على الثلث لكن بين رؤس بنى الاخياف ورؤس

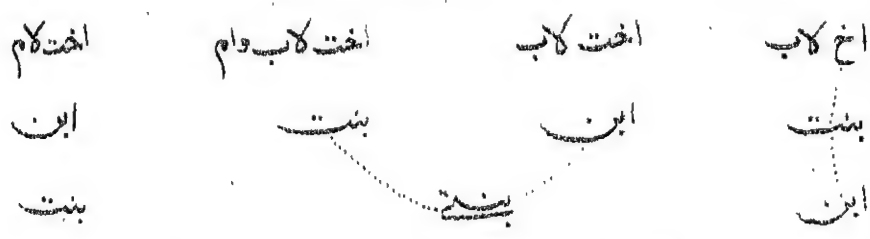
الفرع كلاب ام
 البنت من الثلث
 الذي هو فرع
 بنى الاعيان وله
 بنت وامدة فكلما
 مع فرع بنى
 والباقي من اصل
 البنت بنى
 المال الذي فيه
 على ثلثة وهو ثلث
 المال فان ثلثه صارت
 مع فرع بنى الاخياف
 في الثلثان مع
 ١٢٤
 فرع بنى الاعيان
 ومن العلات يستوفون
 شئ قدر
 بسبب بنى الاعيان
 ١٢٤
 فرع بنى الاعيان
 من الاوين لان
 اعتبر عدد بنات الابن
 كلاب ام صارت
 كاختين فقساوت
 اى الاخياف الاوين
 انما في النصيب
 لان الاخياف ايضا
 ١٢٤
 فرع بنى الاعيان
 ولا شئ لفرع
 بنى العلات كانهم
 محجوبون بنى الاعيان
 كما سبق
 وتقع هذه المسئلة
 عند محمد راج من تسعة
 لان اصل المسئلة من ثلثة
 واحد منها لبنى الاخياف
 الثلثة ولا يستقيم عليهم
 واثان لبنى الاعيان واحد
 منها لبنت الاخ كلاب وام
 وواحد لابن الاخت منها
 مع بنت الاخت منها واما
 كثلث بنات لابن الابن
 كبنتين ولا يستقيم الواحد
 على الثلث لكن بين رؤس
 بنى الاخياف ورؤس

فرع بنى الاعيان
 ومن العلات يستوفون
 شئ قدر
 بسبب بنى الاعيان
 ١٢٤
 فرع بنى الاعيان
 من الاوين لان
 اعتبر عدد بنات الابن
 كلاب ام صارت
 كاختين فقساوت
 اى الاخياف الاوين
 انما في النصيب
 لان الاخياف ايضا
 ١٢٤
 فرع بنى الاعيان
 ولا شئ لفرع
 بنى العلات كانهم
 محجوبون بنى الاعيان
 كما سبق
 وتقع هذه المسئلة
 عند محمد راج من تسعة
 لان اصل المسئلة من ثلثة
 واحد منها لبنى الاخياف
 الثلثة ولا يستقيم عليهم
 واثان لبنى الاعيان واحد
 منها لبنت الاخ كلاب وام
 وواحد لابن الاخت منها
 مع بنت الاخت منها واما
 كثلث بنات لابن الابن
 كبنتين ولا يستقيم الواحد
 على الثلث لكن بين رؤس
 بنى الاخياف ورؤس

وقوله على بنت
 ابن الاخ لام
 يعني ان العصبه
 مقدمه على
 ذى الرحم وله
 العصبه يكون
 مقدما على ولد
 ذى الرحم فثبت
 تقدم بنت الابن
 لانهم على بنت الابن
 لام التي هي ذى الرحم
 لا تقدمه صلبه
 بنت ابن الاخ
 ١٢٨
 لا تقدمه لانها
 ولها ايضا ذى الرحم
 فيكون بنت الابن
 لا جازم مقدمه على
 بنت ابن الاخ
 ايضا لانها على ولد
 العصبه وهو ذى الرحم
 مع ما عرفت على ذى
 الرحم على ذى الرحم
 كما ثبت ابن
 اخ لابن و ام
 لابن بنت ابن
 لا جازم لانها
 باو والى العصبه

بنى الاعيان مماثلة فضر بنا احدا لثلاثين فاصل المسئلة وهو ثلثة ايضا فصارت تسعة
 قطع منها المسئلة كان لبنى الاخياف من اصل المسئلة واحد ضربناه في الثلثة
 فكان ثلثة فكل واحد منهم واحد وكان لبنى الاعيان من اصلها اثنان
 ضربناهما في الثلثة فحصلت ستة دفعا منها ثلثة الى بنت الاخ واثنين الى ابن
 الاخت وواحد الى بنت الاخت ولو ترك ثلث بنات بنى اخوة متفرقين بهذه الصورة

بنت ابن الاخ لاب و ام بنت ابن الاخ لاب بنت ابن الاخ كام
 المال كله لبنت ابن الاخ كام بلا تقاطع لانها ولدا العصبه الذي هو ابن الاخ كام
 وام فتكون مقدمة على بنت ابن الاخ كام ولها ايضا ذى الرحم من جانبى كام وام
 فتكون مقدمة على بنت ابن الاخ كام وقد نرد بعض لشارحين هي هنا مسئلة لا اعتبار
 الجهات وعدد الفروع فاصل فاصل ولو ترك ابن بنت اخ كام وبنتى ابن اخت
 كام وهما ايضا بنتا بنت اخت كام وام وترك ايضا بنت ابن اخت كام بهذه الصورة



عند ابن يوسف رحمه المال كله لبنت بنت الاخت كام ام لقوة القرابة وعند محمد رحمه يقسم المال
 على الاصول التي هي الاخوة والاخوات وتعتبر فيهما الجهات وعدد الفروع فما اصاب كل فريق منهم
 يقسم على فروعه فاصل المسئلة عنده من ستة لوجود السدس فيها واحد منها وهو سدسها

وقوله على بنت
 ابن الاخ لام
 يعني ان العصبه
 مقدمه على
 ذى الرحم وله
 العصبه يكون
 مقدما على ولد
 ذى الرحم فثبت
 تقدم بنت الابن
 لانهم على بنت الابن
 لام التي هي ذى الرحم
 لا تقدمه صلبه
 بنت ابن الاخ
 ١٢٨
 لا تقدمه لانها
 ولها ايضا ذى الرحم
 فيكون بنت الابن
 لا جازم مقدمه على
 بنت ابن الاخ
 ايضا لانها على ولد
 العصبه وهو ذى الرحم
 مع ما عرفت على ذى
 الرحم على ذى الرحم
 كما ثبت ابن
 اخ لابن و ام
 لابن بنت ابن
 لا جازم لانها
 باو والى العصبه

للاخت كام واربعة وهي ثلثاها للاخت كابت ام لا نعتبر فيها عدد بنتي بنتها هي كاختين كابت
 وام قلها الثلثان والباقي منها هو واحد للاخت والاخت كابت للذكر مثل حظ الانثيين بطريق
 العسوية واذا اعتبرنا عدد بنتي ابن الاخت كابت فيها كانت كاختين كابت فالواحد الباسية
 يكون بينهما وبين الاخت كابت نصفين فاذا ضربنا هج النصف وهو الاثنان في اصل المسئلة
 وهو ستة صار الحاصل اثني عشر كانت للاخت كابت ام من اصل المسئلة اربعة وقد ضربناها
 في المضروب اثني اثنين بلغ ثمانية اعطيناها بنتي بنتها وكان للاخت كام من اصل المسئلة
 واحد ضربناه في ذلك المضروب فكان اثنين فاعطيناها بنت ابنتها وكان للاخت والاخت
 كابت من اصلها واحد ايضا فضربناه في ذلك المضروب فصار اثنين فقسمناهما بين الاخت والاخت
 كابت انصافا كما عرفت فكل واحد منهما واحد فدفعنا نصيب الاخت كابت وهو واحد الى ابن بنته
 ودفعنا نصيب الاخت كابت وهو واحد ايضا الى بنتي ابنتها فلا يستقيم عليها ما فاذا ضربنا
 عدد هج في اصل المسئلة وهو اثني عشر صار اربعة وعشرين فمنها نضع المسئلة
 اذ كانت لبنتي بنت الاخت من الابوين ثمانية من اثني عشر فضربناها في المضروب الذي
 هو اثنان فصار ستة عشر فهي لها وكان لبنت ابن الاخت كام اثنان منها ضربناها في ذلك المضروب
 صار اربعة فدفعناها اليها وكان لابنت الاخت كابت واحد منها ضربناه في ذلك المضروب
 فصار اثنين فحاله وكان لبنتي ابن الاخت كابت واحد منها ضربناه في الاثنين فلم يتغير
 فدفعناهما اليها فصار نصيب البنتين من جهتين ثمانية عشر فكل واحد منهما تسعة

فصل في الصنف الرابع

الذي ينتمي اليه الميراث وحده وهم النجاشة على الاطلاق والاعمام كام والاعمال والاعمال مطلقا
 الحكم في ميراثه اذا انفرد واحد منهم استحق المال كله لعدم المزاحم فاذا تزوجت واحدة وعما واحد كام

قوله
 فانما ميراثها نصف
 لان عدد بنات
 الاخت اثنان وان كان
 اربعة او خمسة او ستة
 في الاخت وكون الاخت
 بنتا للاختين
 في ذلك الموضع
 ان الاخت عادت
 كاختين عند اعتبار
 بنتي ابنتها
 في ذلك الموضع
 المسئلة وكذا في
 من الميراث
 ١٢٩
 ما كان من ميراثها نصف
 في ميراثها
 قوله فصل في الصنف
 الرابع من الميراث
 الذي ينتمي اليه الميراث
 وحده وهم النجاشة
 على الاطلاق والاعمام
 كام والاعمال والاعمال
 مطلقا الحكم في ميراثه
 اذا انفرد واحد منهم
 استحق المال كله لعدم
 المزاحم فاذا تزوجت
 واحدة وعما واحد كام

او خالا واحدا او خالة واحدة كان المال كله لذلك الواحد المنفرد عن راجحه فان قيل هذا الحكم اعني
 استحقاق الواحد للكل عند التفراد عن راجحه مشترك بين الاصناف الاربعه فما وجه تخصيص ذكره
 بهذا الصنف قلنا العمل نظر الى ان بيانه في بعد الاصناف في بيانه في سائر هاتيك الطرق
 الاختصار وانما المراد كراقرية في هذا الصنف لانهم كلهم في درجة واحدة فلم يتصور فيهم قرابة
 بخلاف اولادهم كما سيأتي واذا اجتمعوا وكان جيز قرايتهم متعلبا بان يكون الكل من جانب واحد
 كالعمات والاعمام لانهم فانهم من جانب ابي او اخوال والخالات فانهم من جانب ام فانهم
 في القرابة اولى بالاجماع اعني من كان كاب ام اولى بالميراث من كان كاب من كان كاب لى من كان
 لام وذلك لان القرابة من الجانبين قوى وهو ظاهر وكذا قرابة الاب قوى من قرابة الام ذكرنا
 كما في اوانا ايعني لا فرق بين ان يكون الاقوى ذكرا او انثى فجهة كاب ام اولى من جهة كاب من جهة
 وعم لانهم فانهم اقوى قرابة فقرا المال كله وجهة كاب لى من جهة وعم لانهم اقوى قرابة وكذا
 الخال والخاله كاب ام اولى بالميراث من خال وخالة كاب ومن خال وخالة لام والخال والخاله
 كاب من جهة اذ كان لام وان كانوا ذكورا وانما اى على تقدير اتحاد حيز القرابة ان اختلطت في
 الصنف الرابع المذكور والاثبات واستوت ايضا قرايتهم والقوة بان يكونوا كلهم كاب ام وكاب
 او لام فلذلك مثل حظ الانثيين كهم وعمه كلاهما الام او خال وخالة كلاهما كاب ام او كلاهما
 كاب او كلاهما الام وذلك لان الام والعمه متعبدان في الفصل لذي هو الاب كذا اصل الخال
 والخاله واحد هو الام ومتى تفرق الامسل فالصبرة والقصة باكاليلان عندهما جميعا
 وان كان جيز قرايتهم متعلبا بان تكون قرابة بعضهم من جانب الاب وقرابة بعض اخر
 من جانب ام فلا اعتبار لقوة القرابة فيما بين المختلفين في جيزها فلا يكون من هو اقوى قرابة
 فكونه من الجانبين او من جانب كاب لى من قرابته من جانب ام كجهة كاب ام وخالة ام

سله قوله
 في جيز بيانه فان
 قيل كيف يعبر
 بقاء كل سائر
 بالاصناف الاربعه
 الحكم سائر في
 الحكم سائر في
 بهما
 فحقا كما علمت
 في سائر الامور
 فان استحقاقه في
 فحقا كما علمت
 في سائر الامور

وهو واحد في ذلك المضروب فكان ستة فكل واحد منهما ثلاثة وتجميع هذه الأقسام
اربعه وعشرين كان الفرق الكام من أصل المسئلة اثنان فاذا ضربنا هيا في المضروب الذي هو الستة
بلغ اثني عشر هي سبب هذا الفرق من الستة والثلاثين وأما نصيب احادهم فبقول اذا ضرب
نصيب بني بنت الخال هو واحد في المضروب هو الستة كان ستة فكل واحد منهما ثلاثة واذا
ضرب بنصيب فرع الخالين هو واحد ايضا في ذلك المضروب فكان ستة فلا يبقى في الخالة اربعة من
تلك الستة فكل واحد منهما اثنان فقد حصلت لكل من الامنين خمسة ثلثة من جهة الخال
واثنان من جهة الخالة وبلغت بنت الخالة اثنان منها لكل واحد منهما واحد فلا يبقى اثني عشر
وللبنتين اثنان وجميع هذا الاقسام اثني عشر فاذا انضمت الى الاربعة والعشرين كانت
المجموع ستاة وثلاثين ثم ينقل هذا الحكم الذي ذكرناه مفصلا في عمومة الميت ونحوه
وفي اولادهم الى جهة عمومة ابيه ونحوه ما اثر الى اولادهم ثم ينقل الى جهة عمومة ابوي
ابويه ونحوه ثم الى اولادهم كما في العصبان يعني اذا لم توجد عمومة الميت ونحوه واولادهم
انتقل حكمهم المذكور الى عم اب الميت كام وعمته وخاله وخالته والى عم اب الميت ثم الى عمه
وخالته فان انفرد واحد منهم اخذ المال كله لعدم امرهم وان اجتمعوا واتخذوا حيزا فاقوى
منهم اولي خركا كان الاقوى وانتي وان اسبوت قرابتهم فلذلك كرم مثل حظ الاثنين وان اختلف حيز
قرابتهم فلقرابة الاب الثلثان في قرابة الام الثلث الى اخر ما هو هناك فان لم يوجد هؤلاء كانت
حكم اولادهم حكم اولاد الصنف الرابع فان لم توجد اولادهم ايضا انتقل حكمهم الى عمومة ابوي
ابوي الميت ونحوه ثم الى اولادهم وهكذا الى ما لا يتناهى في اشارة كافي العصبان الى ان تورث
ذوي الارحام باعتبار معنى العصبية كما سلف في اعتبار حقيقة العصبية وما عرف في حقيقة العصبية
الحكم في عام الميت فنقل ذلك الحكم الى اعمام ابيه ثم الى اعمام جد الخال في معنى العصبية

هذا الحكم الذي نقل
في كتابنا الاول
في بيان العصبان
والا علم والعلم
والا خال الخال
وله اولاد من جهة
الميت اولاد من جهة
كام بولاد من جهة
اب الميت وامه
في كتابنا الاول
في بيان العصبان
والا علم والعلم
والا خال الخال
وله اولاد من جهة
الميت اولاد من جهة
كام بولاد من جهة
اب الميت وامه

وخرجه بعد ذلك من موضع آخر انصرف عن
 الجوى لخطه او صار من غير الخطه اليه
 على يد الكيمان
 واما ما ذكره من ان
 الجوى خرج من
 قومه فالحكم لا يوافق
 من قاده السيد
 سته نكست
 بعد ما فاز به
 ابو الاشعث
 واما ما ذكره
 من ان الجوى
 خرج من قومه
 فالحكم لا يوافق
 من قاده السيد
 سته نكست
 بعد ما فاز به
 ابو الاشعث
 واما ما ذكره
 من ان الجوى
 خرج من قومه
 فالحكم لا يوافق
 من قاده السيد
 سته نكست
 بعد ما فاز به
 ابو الاشعث

ثلاثة عشر ولابن من مسئلة المذكورة اثنان فاذا ضربنا في الاربعه حصلت ثمانية فهي له
 وكان نصيبه من مسئلة الاوثه اثنتين ايضا فاذا ضربنا في الخمسة حصلت عشرة فهي ايضا له
 فصار نصيبه من الاربعين ثمانية عشر وللبنت من مسئلة المذكورة واحد ضربناه في
 الاربعه فكان اربعة فهي لها وكان لها من مسئلة الاوثه ايضا واحد ضربناه في الخمسة فكان
 خمسة فهي ايضا لها فصار نصيبها من الاربعين تسعة ولا ينحسب عليك ان نصيب الخنثى
 اعني ثلثة عشر في هذه المسئلة كما هو خمس ومن الاربعين كذلك هو نصف نصيبه
 بحسب حاله لان نصيبه في حالة المذكورة ستة عشر ونصفها ثمانية وفي حالة الاوثه
 عشرة ونصفها خمسة وهو ثلثة عشر فالاخلاف بين الخنثى وبين انا هو في الطريق لا في المقصود
 الذي هو نصف النصيبين ثم ان ضربنا هذا المسئلتين في الاخرى وضرب ما كان لخص من
 احدى المسئلتين في جميع الاخرى انا يكونان على تقدير المباينة بين المسئلتين اما اذا
 فرض ب في احدى المسئلتين في الاخرى ويضرب بالحاصل في عدد الحالتين ثم يفرض بالكل شخص
 من احدى المسئلتين في في الاخرى ولا شبهة في ذلك بعد ما طرأ بالقواعد السابقة
 وقد اشار المصنف رحمه الله في الفصل الثاني كما ستعرفه ان شاء الله تعالى واعلم ان مذهب
 الشافعي رحمه الله ان يأخذ الخنثى المشكل ومن معه بان حصل بتقدير ان ينكشف الحال كما في
 المفقود والحمل فاذا ترك اخا لآب وام وولد باخنثى فلا شيء للاخ لاحتمال كون الخنثى ذكرا فيجب
 الاخ للخنثى نصف المال لان اخا له ان يكون انثى فيتوقف نصف الباقي ان ينكشف
 حال الخنثى واذا ترك اخا لآب وام وولد بن خنثيين فكل واحد منهما ثلث المال لاحتمال ان يكونا
 هو انثى وصاحبه ذكر او وقف الثلث الباقي ان ينكشف الحال والمصاحبة بينهما على انثى فليس
 سائر الموقوف على ذلك ولما كان الحمل ايضا مازدا بين الحالتين اورد فصله عقيب فصل الخنثى فقال

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

باب فتنه ج ۱۳
والتفتت الى نفسه كما انكسرت
الى اهلها فافتتحت
لهم ما كان في قلوبهم من الغيب
فما كان في قلوبهم من الغيب
فما كان في قلوبهم من الغيب

من الورثة عليه قوله اي على قول بن يوسف ح رواية المختار ح اي باخذ القاضيه منهم كفيلا على امر
 معلوم هو الزيادة على نصيب بن احمد نظر الم هو عاجز عن النظر لنفسه اعطى المجل كما اذا ترك ابنا
 وخلق فعند بن حنيفة وعبد الواب بن يوسف ح في قوله الاول يعطى الخلفى الثلث والا بن الثلثين
 ويؤخذ منه الكفيل عند صاحبيه وقيل بل يختط ههنا فيؤخذ الكفيل عندهم به جلاله
 اذا تبين دلائل المذكورة في الخلق كان مستحقا لما زاد على النصف مما اخذ الا بن فكذا في المجل

من الورثة عليه قوله اي على قول بن يوسف ح رواية المختار ح اي باخذ القاضيه منهم كفيلا على امر
 معلوم هو الزيادة على نصيب بن احمد نظر الم هو عاجز عن النظر لنفسه اعطى المجل كما اذا ترك ابنا
 وخلق فعند بن حنيفة وعبد الواب بن يوسف ح في قوله الاول يعطى الخلفى الثلث والا بن الثلثين
 ويؤخذ منه الكفيل عند صاحبيه وقيل بل يختط ههنا فيؤخذ الكفيل عندهم به جلاله
 اذا تبين دلائل المذكورة في الخلق كان مستحقا لما زاد على النصف مما اخذ الا بن فكذا في المجل

فان كان المجل من الميت بان خلف امرأته حاملا وجاءت تلك المرأة بالولد لتقام اكثر مدة
 الحمل اي لسنتين عندنا ولا ربع سنتين عند الشافعي رح او اقل منها اي من المدة التي
 هي اكثر زمان الحمل سواء جاءت به لستة اشهر او اقل واكثر ولو تكن المرأة مع ذلك اقرب لانتضاء
 العدة يثبت ذلك الولد من الميت واقارباه ويورث عنه لان وجود الولد في البطن وقت
 الموت شرط في استحقاق الارث فان لم تكن اقرب بانقضاء العدة مع ثبوت مدتها للحمل
 حكم بان الحمل كان موجودا في ذلك الوقت وان جاءت بالولد اكثر من اكثر مدة الحمل لا يرث
 ذلك الولد من الميت ولا يورث عنه من قبله اذ قد علم بحديثه كذا ان علوقه
 كان بعد الموت فلا نسب كاميرات وكذا اذا اقرت المرأة في مدة الحمل بانقضاء عدتها
 بعد زمان يتصور فيه انقضاء العدة ثم جاءت بالولد في تلك المدة فانه لا يرث ولا يورث
 عنه اذ قد علم باقرارها ان الحمل لم يكن من الميت وان كان الحمل من غيره بان تركه امرأته حاملا
 من ابية او جلا او غيرها من ورثته وجاءت تلك المرأة بالولد لستة اشهر او اقل من زمان
 الموت يرث ذلك الولد من الميت كانه قد تحقق وجوده في البطن حال الموت وان جاءت
 بالولد اكثر من اقل مدة الحمل لا يرث اذ لم يتحقق علوقه ح ولا ضرورة ههنا الى تقدير وجوده
 في زمان الموت بخلاف ما اذا كان الحمل منه فان العلوق هناك يستند الى اكثر اوقات الحمل

في زمان الموت بخلاف ما اذا كان الحمل منه فان العلوق هناك يستند الى اكثر اوقات الحمل

من الورثة عليه قوله اي على قول بن يوسف ح رواية المختار ح اي باخذ القاضيه منهم كفيلا على امر
 معلوم هو الزيادة على نصيب بن احمد نظر الم هو عاجز عن النظر لنفسه اعطى المجل كما اذا ترك ابنا
 وخلق فعند بن حنيفة وعبد الواب بن يوسف ح في قوله الاول يعطى الخلفى الثلث والا بن الثلثين
 ويؤخذ منه الكفيل عند صاحبيه وقيل بل يختط ههنا فيؤخذ الكفيل عندهم به جلاله
 اذا تبين دلائل المذكورة في الخلق كان مستحقا لما زاد على النصف مما اخذ الا بن فكذا في المجل

او غيره فيوقفه ان يرفل لا شتبا فاذا ظهر الحمل ونال لا شتبا فان كان الحمل مستحقا لجميع
الموقوف فيها وان كان مستحقا للبعض فباخذ الحمل ذلك البعض والباقي مقسوم بين الورثة فيعطى
لكل واحد من الورثة ما كان موقوفا من نصيبه كما اذا ترك بنتا وابوين وامرأة حاملا فالمسئلة من
اربعة وعشرين على تقدير ان الحمل ذكر لانه اجتمع فيها ثلث سدسان ^{السدس هو الزوج} ما يقع فلول زوجة ثمنها
وهو ثلثة ولكل واحد من الابوين السدس هو اربعة وللبنت مع الحمل الذكر الباقي وهو ثلثة عشر
والمسئلة من سبعة وعشرين على تقدير ان انثى لانه اجتمع فيها على هذا التقدير ثلث سدسان
وثلاثان في منبرية وتعمل من اربعة وعشرين الى سبعة وعشرين فلابوين ثمانية
وللمرأة ثلثة وللبنت مع الحمل الانثى ستة عشر وبين عدد في تفصيل المسائلين اعني
اربعة وعشرين وسبعة وعشرين توافق بالثلث لان ثلثه وهو ثلثة يعدها معا فاذا
ضرب وفق احد هما اى ثلثه وهو ثمانية من الاول وسبعة من الثاني في جميع الآخر صار
الحاصل مائتين وستة عشر ^{على امر} ومنها تفصل المسئلة اذ على تقدير ذكر كورثة للمرأة
سبعة وعشرون ولكل واحد من الابوين ستة وثلثون وذلك لان سهام المرأة
من مسئلة الذكورة اعني اربعة وعشرين ثلثة كما عرفت فاذا ضربت في وفق مسئلة
الانثى وهي ثلثة اربع سبعة وعشرين وسهام كل من الابوين من مسئلة الذكورة
اربعة فاذا ضربناها في ذلك وفق بلغ ستة وثلثين وعلى تقدير انثى للمرأة اربعة
وعشرون لان سهامها من مسئلة الانثى اربعة وسبعة وعشرين ثلثة ايضا فاذا ضربت
في وفق مسئلة الذكورة وهو ثمانية صار اربعة وعشرين ولكل واحد من الابوين اثنتان
وثلثون لان سهام كل منهما من مسئلة الانثى اربعة ايضا فاذا ضربناها في وفق
مسئلة الذكورة وهو ثمانية صار اثنتين وثلثين فقط للمرأة من مائتين وستة عشر

الحمل مستحقا لجميع
والموقوف فيها وان كان مستحقا للبعض فباخذ الحمل ذلك البعض والباقي مقسوم بين الورثة فيعطى
لكل واحد من الورثة ما كان موقوفا من نصيبه كما اذا ترك بنتا وابوين وامرأة حاملا فالمسئلة من
اربعة وعشرين على تقدير ان الحمل ذكر لانه اجتمع فيها ثلث سدسان ^{السدس هو الزوج} ما يقع فلول زوجة ثمنها
وهو ثلثة ولكل واحد من الابوين السدس هو اربعة وللبنت مع الحمل الذكر الباقي وهو ثلثة عشر
والمسئلة من سبعة وعشرين على تقدير ان انثى لانه اجتمع فيها على هذا التقدير ثلث سدسان
وثلاثان في منبرية وتعمل من اربعة وعشرين الى سبعة وعشرين فلابوين ثمانية
وللمرأة ثلثة وللبنت مع الحمل الانثى ستة عشر وبين عدد في تفصيل المسائلين اعني
اربعة وعشرين وسبعة وعشرين توافق بالثلث لان ثلثه وهو ثلثة يعدها معا فاذا
ضرب وفق احد هما اى ثلثه وهو ثمانية من الاول وسبعة من الثاني في جميع الآخر صار
الحاصل مائتين وستة عشر ^{على امر} ومنها تفصل المسئلة اذ على تقدير ذكر كورثة للمرأة
سبعة وعشرون ولكل واحد من الابوين ستة وثلثون وذلك لان سهام المرأة
من مسئلة الذكورة اعني اربعة وعشرين ثلثة كما عرفت فاذا ضربت في وفق مسئلة
الانثى وهي ثلثة اربع سبعة وعشرين وسهام كل من الابوين من مسئلة الذكورة
اربعة فاذا ضربناها في ذلك وفق بلغ ستة وثلثين وعلى تقدير انثى للمرأة اربعة
وعشرون لان سهامها من مسئلة الانثى اربعة وسبعة وعشرين ثلثة ايضا فاذا ضربت
في وفق مسئلة الذكورة وهو ثمانية صار اربعة وعشرين ولكل واحد من الابوين اثنتان
وثلثون لان سهام كل منهما من مسئلة الانثى اربعة ايضا فاذا ضربناها في وفق
مسئلة الذكورة وهو ثمانية صار اثنتين وثلثين فقط للمرأة من مائتين وستة عشر

فقطها الى الباقي الذي هو مائة وخمسة عشر ثم يقسم المبلغ بين من على السوية فاذا استقام
عليهم فذلك والا فان كانت بين السهام ورؤسهن موافقة فاضرب وفق الرؤس في
المائتين وستة عشر فابلق تنجح منه المسئلة وان لم تكن بينهما موافقة بل مباينة فاضرب
جميع عدد الرؤس في جميع المائتين والستة عشر فما حصل كان نصيب المسئلة وان ولدت
ابنا واحدا او اكثر فيعطى للمرأة وللأبوين ما كان موقوفا من نصيبه وراى تعطى المرأة الثلثة
التي كانت موقوفة من نصيبها في مسئلة ذكورة الحمل فتكمل لها سبعة وعشرون وهي
اكثر النصيبين وتعطى كل واحد من الابوين الاربعة الموقوفة من نصيبه في مسئلة الذكورة
فيتم لكل من اكثر النصيبين وهو ستة وثلاثون فما بقي بعدما اخذت هؤلاء الثلثة وما
اخذته البنات وهو مائة واربعة انضم اليه الثلثة عشر التي اخذتها البنات حتى تبلغ مائة
وسبعة عشر ويقسم هذا المبلغ بين الاولاد ان صح عليهم وللدكرك مثل حظ الانثيين وان انكسر
ففيصير المسئلة بما عرفت غير مرة وان ولدت ذكرا وانثى فالجواب على قياس ما اذا
ولدت ذكرا كما لا يخفى وان ولدت ولدا مائتا فيعطى للمرأة والا بوين ما كان موقوفا من
نصيبهم ويعطى البنات الى تمام النصف وهو ان ذلك التمام خمسة وتسعون نصيبا لانها كانت
قد اخذت ثلثة عشر فيكمل لها نصف الذكوة وهو مائة وثمانية والباقي من المائة والاربعة
بعد تكميل النصف للاب وهو تسعة اسهم لانه عصبة على ما مر من ان له مع البنات
فرضا ونصيبا واعلم ان الميت اذا ترك من لا يتغير فرضه بالحمل فانه يعطى فرضه
كما اذا ترك جدة وامراة حاملا فانه يعطى الجدة السدس وكذا اذا ترك امرأة حاملا
وابنا فلهما الثلث وان الوارث اذا كان ممن يسقط في حدى حالته الحمل فانه لا يعطى شيئا
لان اصل استحقاقه مشكوك ولا قوريت مع الشك كما اذا ترك امرأة حاملا واخا وعمما

[illegible]

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

الباقى هو اربعة عشر الاخر حق يكون النصف الاخر بين الاخير والاخيرين المذكورين في الاخيرين
وان ظهر له انه ميت تدفع الى الاخيرين الثمانية عشر او قومة من نصيبه ما حق تفرها اربعة
اسباع المال وهي اثنان وثلاثون واما الزوج فقد اخذ نصيبه كلا وهو اربعة وعشرون

فصل في المرتد

اذا مات الرجل المرتد على ارتداده او قبل او قبل بدار الحرب وحكم القاضى بالحاقه بدار الحرب
فما اكتسبه في حال اسلامه فهو لورثته المسلمين ما اكتسبه في حال رجوعه يوضع في بيت
المال هكذا حكمه عند ابن حنيفة رحمه وعندهما من الكسبان جميعا لورثته المسلمين عند الشافعي
الكسبان جميعا يوضعان في بيت المال ففي احد قوليه بطريق انه في وفى قوله الاخر بطريق انه
مال ضائع بل ان في رجوعه على مذهب في وقت رجوعه في وقت رجوعه ان المرتد يجبر على رجوعه
الى الاسلام فيحكم عليه في حق ورثته باحكامه فكل الكسبان ملك له ولهذا القضاة فيها
اختلفوا مع الاختلاف في كيفية القضاء فكلها لورثته ولا في حفيظة رحمه الفرق بين
كسبيه بان حكمه موته يستندان وقت رجوعه لانه صادها الكا بالردة فيكون اسناد التورث
فيما اكتسبه في زمان اسلامه الى قبيل ذلك الوقت لانه كان موجودا في ملكه فيكون
تورثا للمسلمين ولا يمكن فيما اكتسبه في حال رجوعه ان يسند تورثه الى زمان
اسلامه اذ لم يكن موجودا في ملكه في ذلك الزمان فلو قضى به لورثته لكان تورثا
للمسلمين الكافر فلا يجوز وما اكتسبه بعد اللحق بدار الحرب فهو في با لا جاع لانه اكتسبه
وهو من اهل الحرب والمسلم لا يرث من اهل الحرب وكسب المرتد جميعا اى سواء اكتسبه
في اسلامه او في ردته قبل اللحق بدار الحرب لورثته المسلمين بلا خلاف بين
اصحابنا وارجح وذلك لان المرتد لا يقتل عندنا بل يقتل حينه تسليما او قهرا

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

سورة

قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره...

كانه... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره...

قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره...

قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره... قال ابن كثير في تفسيره...

CALL No. { ۲۹۶۵۰۷۶ } ACC. No. ۱۲۲۱
 AUTHOR.....
 TITLE.....

--	--	--	--

THE BOOK MUST BE RETURNED AT THE TIME
 OF ISSUE

MAULANA
 AZAD
 LIBRARY

ALIGARH
 MUSLIM
 UNIVERSITY



—:RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for textbooks and 10 P. per vol. per day for general books kept overdue.